

الجمهورية العربية السورية
المجلس الأعلى للثقافة
مكتبة المخطوطات

أدب وفيلسوف

لطائف النكت
العزير

تأليف

محمد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي
المتوفى ٨١٧ هـ

تحقيق الأستاذ محمد علي البخار

الجزء الأول

الكتاب الرابع

بشرى على إصدارها
محمد توفيق عويضة

الطبعة ١٣٨٣ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

قصه ليدى

بقلم : الدكتور مهدى علام

رئيس لجنة إحياء التراث الإسلامى

إن أعظم ثورة فكرية إنسانية عاش الإنسان فى ظل فلسفتها ، هى الرسالة الإسلامية التى جاء بها نبينا الكريم . سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

ومرجعنا الأول فى هذه الرسالة هو القرآن الكريم . وقد كتب فى علومه مئات من العلماء فى العصور المختلفة . ومن بين من كتبوا فى هذا الميدان ، مجد الدين الفيروزابادى ، مؤلف " القاموس المحيط " فى اللغة . وكتابه « بصائر ذوى التمييز » فى لطائف الكتاب العزيز « كنز من كنوز العلم ، ظلّ مطمورا بين طيات المخطوطات ، حتى قررت لجنة إحياء التراث الإسلامى ، بالمجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، أن تخرجه للقارئ العربى . وقد قام بتحقيقه والتعليق عليه أستاذ من المتخصصين فى الدراسات الإسلامية واللغوية ، هو الأستاذ محمد على النجار .

وإذا كان لى أن أذكر شيئا مما أعرفه عنه ، فإنه يمثل لى مؤلف الكتاب . مجد الدين الفيروزابادى فى أهم ناحيتين عرف بهما . هما اللغة والدراسات الإسلامية . فهو لغوى قدير شديد التحرج ، نقّادة للأساليب ، كما كان الفيروزابادى فى استدراكاته على صاحب « الصحاح » وغيره .

وهو فقيه في الدراسات القرآنية ، كما كان الفيروزابادي في كتابه
الذي نقدّمه . وهكذا كانت إرادة الله ، أن يحقق الكتاب أستاذ تتمثل
فيه صفات مؤلفه .

ويسعدني ، باسم لجنة إحياء التراث الإسلامي ، بالمجلس الأعلى للشئون
الإسلامية ، أن أقدم هذا الكنز الثمين من ثقافتنا الإسلامية ، في العيد
الحادي عشر لثورتنا التي نعيش في ظل مبادئها : وزعامة رائدها الرئيس
جمال عبد الناصر .

مهدى علام

القاهرة

صفر ١٣٨٣

يولية (تموز) ١٩٦٣

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمه

ترجمة المؤلف . أندرو ووتسايف

مولد المؤلف ونشأته العلمية :

١٥٨٠ ف. د. من قوائم ب. ب. ن. يقع في جنوبيها الغربي. ومن هذا الإقليم
 خرد. وهي مدينة إسلامية وممرها (١)
 ٦٥ في جنوبي شيراز
 من قبل قصبته كدورة قباد خرد. ويقول فيها
 الزاي ويا وون « وفي التاج أن
 عهد الساساني. وأن الساساني ضابطها
 يعلو يدان ياقوت في ضابطها.

١٥٠٠ : د (دارزین) ولد مجد الدین الفیروز ابادی محمد
ابن بہتدب . دقد صبرح بذالك فی مادة (خز) من القاموس . ففیہا :
« وکارزین : د (بال) بفخار . منہ محمد بن الحسن مقرئ الحرم . وبہ
البت . وإلیہ ینسب محدثہ من دتاد . دقد وقع عنہ کثیر من المترجمین

له أنه ولد بكازرون . ويذكر صاحب التاج أن هذا الوهم وقع فيه بعض الخاصة . ومصدر هذا الوهم أن كازرون أيضا قريبة من شیراز ، وإن كانت من كورة سدابور .

وكانت ولادة المجد في ربيع الآخر - وقيل : في جمادى الآخرة - سنة ٧٢٩ هـ (سنة ١٣٢٩ م) . ولا يعرف من أخبار أسرته إلا أن أباه كان من علماء اللغة والأدب في شیراز . وقد توجه إلى حفظ القرآن فحفظه وهو ابن سبع سنين . وكان سريع الحفظ ، واستمر له ذلك في حياته . وكان يقول : لا أنام حتى أحفظ مائتي سطر .

وقد بدا ميله إلى اللغة في زمن مبكر . فيذكر السخاوي أنه نقل إذ ذاك كتابين من كتب اللغة . والظاهر أن هذا بتوجيه أبيه .

وقد انتقل في السنة الثامنة من حياته إلى شیراز في طلب العلم . فأخذ عن أبيه اللغة والأدب . ويدخل في ذلك النحو والصرف وعلوم البلاغة ، وأخذ عن القوام عبد الله بن محمود بن النجم . وتلقى الحديث عن محمد بن يوسف الزرندي الحنفى المدني . وكانت وفاته سنة بضع وخمسين وسبعمائة كما في الدرر الكامنة . ونجد أن اتجاهه لعلوم المنقول ، ولأنراه يتجه لعلوم المعقول كالمنطق والكلام ، كما نرى ذلك في علامتى المعقول في عصره وبيئته : سعد الدين التفتازانى المتوفى سنة ٧٩٢ هـ ، والسيد الشريف الجرجانى المتوفى سنة ٨١٦ هـ .

ويفارق شیراز فی سنة ٧٤٥ هـ إلى العراق ، فیدخل واسطاً^(١) ، ویقرأ بها القراءات العشر علی الشهاب أحمد بن علی الديوانی . ویدخل بغداد فیأخذ عن التاج محمد بن السبّاک ، والسراج عمر بن علی القزوينی ، وعلیه سمع الصحيح (الظاهر أنه صحيح البخاری) ، ومشارق الأنوار للصاغاني فی الحديث ، ویذكر ابن حجر فی الدرر الكامنة هذا الرجل ، فیصفه بأنه محدث العراق ، ویقول : « ومات سنة ٧٥٠ . روى عنه جماعة من آخرهم شیخنا مجد الدین محمد بن یعقوب الشیرازی صاحب القاموس » ویختص فیها بقاضی بغداد الشرف عبد الله بن بكتاش . وكان مدرّس النظامیة ، فیعمل مُعيداً عنده . ویمکنُ هکذا فی بغداد سنین . وبعد هذا یدخل دمشق سنة ٧٥٥ هـ ، فیأخذ عن علمائها ومحدثيها ، كقاضی القضاة التقي السبکی المتوفی سنة ٧٥٦ هـ ، وابنه التاج عبد الوهاب المتوفی سنة ٧٧١ هـ ، ومحمد بن إسماعیل المعروف بابن الخباز مسند دمشق المتوفی سنة ٧٥٦ هـ ، وابن^(٢) قیم الضیائیة عبد الله بن محمد ابن إبراهيم المتوفی سنة ٧٦١ هـ .

وطاف فی بلاد الشام يأخذ عن علمائها . واستقرَّ به المقام حینا من الدهر فی بیت المقدس . فأخذ عن صلاح الدین خلیل بن کیکلیدی العلائی ، وكان مدرّس المدرسة الصلاحیة بالقدس من سنة ٧٣١ هـ ، وكانت وفاته سنة ٧٦١ هـ بالقدس .

(١) هی مدينة بناها الحجاج فی نحو سنة ٨٤ هـ علی جانبی دجلة فی مکان وسط بین البصرة والكوفة . ومن هذا جاء اسمها .

(٢) فی الضوء اللامع انه اخذ عن ابن قیم . وابن قیم اذا اطلق ینصرف الی ابن قیم الجوزیة محمد بن أبی بکر المتوفی سنة ٧٥١ هـ ، وهو لا یراد هنا ، لأن المجد لم یدخل دمشق الا سنة ٧٥٥ هـ .

أستاذية المجد :

ولى المجد فى بيت المقدس عدّة تداريس . ومعنى ذلك أنه كان مدرّسا فى عدّة مدارس ، يتقاضى من كل مدرسة نصيبه المخصّص لدرسه فى الوقف . وهنا تبدأ أستاذيته ، فيأخذ عنه الناس . وممن أخذ عنه الصلاح الصفدى المتوفى بدمشق سنة ٧٦٤ ، وأخذ هو أيضاً عن الصلاح . وفى الضوء اللامع أنه بقى فى القدس عشر سنوات أى إلى سنة ٧٦٥ هـ . ولكنّا نراه فى خلال هذه المدة مرّة فى القاهرة ، كما يأتى ، فلا بدّ أنه فى أثناء هذه المدة كان يرحل إلى جهات أخرى ، ويعود إلى القدس .

ولا يقنع المجد بمكانه فى القدس وتداريسه ، فيرحل إلى القاهرة ، ويلقى علماءها . كبهاء الدين عبد الله بن عبد الرحمن المشهور بابن عقيل شارح الألفية المتوفى سنة ٧٦٩ . وجمال الدين عبد الرحيم الإسنى المتوفى سنة ٧٧٢ هـ . وابن هشام عبد الله بن يوسف النحوى المشهور ، المتوفى سنة ٧٦١ . ونرى من هذا أنه جاء مصر قبل سنة ٧٦٥ . فإذا صحّ أنه استقرّ فى القدس عشر سنوات منذ سنة ٧٥٥ فإنه كان يحضر مصر فى رحلات ثم يعود إلى القدس .

ونرى فى العمد^(١) الثمين أنه قدم مكّة قبل سنة ٧٦٠ . وعلى حسب كلام السخاوى يكون قدومه إلى مكة من بيت المقدس . ثم يقول : إنه قدمها بعد ذلك سنة ٧٧٠ هـ . وإنه فى هذه المرة أقام بها خمس سنين متوالية . أو ست سنين - يشكّ الفاسى صاحب الكتاب - ثم رحل

(١) ج ٢ ص ٣٩٨ تحقيق الأستاذ فؤاد سيد .

عنها أى فى سنة ٧٧٥ ، أو سنة ٧٧٦ ، ولا يذكر الفاسى إلى أين رحل .
ثم يذكر أنه عاد إلى مكة غير مرة بعد التسعين ، وكان بها مجاوراً
سنة ٧٩٢ ، ومجاورة الحرم أن يظل فى مكة بعد الحج ، ولا يعود إلى
بلده مع العائدين . ولا أدرى لم لم يجعله مجاوراً فى السنين الخمس
المتوالية أو السنين الست التى أقامها بمكة . وقد رحل فى هذه المرة
من مكة إلى الطائف ، واشترى فيها بستاناً كان لجدّ الفاسى من جهة
أمّه . ولا بدّ أنه فى مكة كان يدرّس فى مدارس ، ويتقاضى منها مرتبات
بعضها بها . وقد أخذ عنه الفاسى ، ويلقبه بشيخنا .

رحلات المجد ووفادته على الملوك :

تبين القارئ مما سبق كثرة رحلاته فى طلب العلم . وقد كان
أيضاً كثير الوفاة على الملوك والأمراء لعهدده . ويذكر أنه كان له حُظوة
عندهم ، فلم يدخل بلداً إلا وأكرمه متوليها .

فتراه اتصل بالأشرف سلطان مصر . والظاهر أنه الأشرف شعبان
ابن حسين من ملوك المماليك الترك . وقد ولى ملك مصر سنة ٧٦٤ :
وقتل سنة ٧٧٨ . وقد أجازته الأشرف ووصله . وفى النجوم الزاهرة^(١) :
« كانت أيام الملك الأشرف شعبان المذكور بهجة^(٢) . وأحوال الناس فى أيامه
هادئة مطمئة ، والخيرات كثيرات ... ومَشَى سوق أرباب الكمالات فى
زمانه من كل علم وفن . ونفقت فى أيامه البضائع الكاسدة من الفنون

(١) ح ١١ ص ٨٢ .

(٢) كذا . وكان الأصل : بهيجه .

والمُلح ، وقصدته أربابها من الأقطار ، وهو لا يكلّ من الإحسان إليهم
في شيء يريد ، وشيء لا يريد ، حتى كلّمه بعض خواصّه ، فقال - رحمه
الله - : أفعلُ هذا لئلا تموت الفنون في دولتي وأيّامي .

وفي سنة ٧٩٢ كان المجد بمكة ، فاستدعاه ملك بغداد أحمد بن أويس
إليها بكتاب « كتبه^(١) إليه ، وفيه ثناء عظيم عليه ، من جملته :
القائل القولَ لو فاه الزمان به كانت لياليه أياما بلا ظلم
والفاعل الفعلة الغراء لو مُزجت بالنار لم يك ما بالنار من حُمم
وفيه بعد ذكر هدية من مستدعيه :

ولونطيق لنهدى الفرقدين لكم والشمس والبدر والعيوق والفلكا
وصدور هذا من سلطان لعالم منقبة كبيرة له ، وقد ذهب إلى بغداد مع
الركب العراقيّ بعد الحجّ ، ونال برّه وخيره .
وقد رحل إلى الهند . ووصل إلى دِهلي^(٢) . وفي العقد^(٣) الثمين أن
دخوله لليمن من بلاد الهند ، وقد دخل اليمن سنة ٧٩٦ ، فيكون رحلته
إلى الهند . متّصاة بهذا التاريخ ، وكان هذا في عهد السلطان سكندر
شاه^(٤) الأول الذي ولي السلطان في سنة ٧٩٥ ، فإن كان في الهند قبل هذا
التاريخ فإنه يكون اتصل أيضاً بالسلطان محمد شاه سلف هذا السلطان ،
وهما من بني تغلق شاه .

(١) العقد الثمين ٣٩٨ .

(٢) في الضوء اللامع وغيره : « دهلك » ودهلك : جزيرة بين بر اليمن وأرض الحبشة ، ولا
تصل بالهند . فأما دلهي - ويقال فيها : دهلي - فكانت قصبة سلطنة في الهند .

(٣) ص ٣٩٨ .

(٤) انظر معجم الأنساب والأسرات المالكة لزمامباور ٤٢٣ .

وذهب إلى بلاد الروم (الأناضول) ولقى فيها حُظوة عند السلطان بايزيد بن مراد الذى ولى السلطنة سنة ٧٩١ ؛ ومات سنة ٨٠٤ . وكانت حاضرة ملكة بُرُسا ، إذ لم تكن القسطنطينية قد فتحت بعد .

ووفد على تيمور لنك فى شيراز . ووصاه تيمور بنحو مائة ألف درهم . وقد تغلب تيمور على فارس والعراق ومملكة التتار ، وقصد الشام وغلب عليها حيناً . وكان ظالماً غشوماً . ومع هذا كان يقرب العلماء والأشراف وينزلهم منازلهم . وكان يجمع العلماء فى مجلسه ويأمرهم بالمناظرة ، ويسألهم ويعنتهم بالمسائل . وكانت وفاته سنة ٨٠٧ هـ .

ووفد على شاه شجاع بن محمد بن مظفر اليزدى صاحب عراق العجم الذى يعرف بالجبال . وفى الدرر الكامنة فى ترجمته : « وقد اشتغل بالعلم واشتهر بحسن الفهم ومحبة العلماء . وكان ينظم الشعر ويحب الأدباء ، ويجيز على المدائح ، وقصد من البلاد . ويقال : إنه كان يقرئ الكشاف وكتب منه نسخة بخطه الفائق ، ورأيت خطه وهو فى غاية الجودة . . . وله أشعار كثيرة بالفارسية » وكانت وفاته سنة ٧٨٧ . وفى الضوء أن وفادته كانت على شاه منصور بن شاه شجاع هذا . وشاه منصور ليس ابن شاه شجاع بل هو ابن أخيه ، كما يتبين من معجم الأنساب والأسرات الحاكمة ص ٣٧٩ ، فالرواية الأولى أثبتت وهى رواية ابن حجر العسقلانى .

مكانة المجد العلمية والثقافية :

كان المجد واسع المعرفة ، كثير الاستحضار للمستحسن من الشعر والحكايات ، وقد أعانه على ذلك قوة حفظه ، وكان ذلك من أسباب سعادته عند الملوك

والأمراء . وكان يحسن اللسان الفارسيّ إذ نشأ في بلاد فارس ، وكان ينظم الشعر في هذا اللسان ، كما كان ينظم الشعر العربيّ . ومن شعره الذي مال فيه إلى التجنيس قوله :

أحبّتنا الأماجد إن رحلتم ولم ترعوا لنا عهدا وإلاّ
نودّعكم ونودّعكم قلوباً لعلّ الله يجمعنا ، وإلاّ

فقوله : « إلا » في آخر البيت الأول يريد به الحرمة والذمام ، وقوله : « إلا » في آخر البيت الثاني مركّبة من إن الشرطية ولا النافية ، وفعل الشرط محذوف ، أي : وإلا ترحلوا تمتعنا ببقائكم . ويحتمل أن يكون المراد : وإلا يجمعنا الله أضرب بنا الوجد ، أو نحو ذلك . ويقول الفاسي في العقد^(١) الثمين : « وسمعت من ينتقد عليه قوله في آخر البيت الثاني : (وإلا) بما حاصه : أنه لم يتقدّم له ما يوطئ له وأن مثل هذا لا يحسن إلا مع تقديم توطئة للمقصود » .

وقد ساعده على سعة ثقافته كثرة كتبه « حتى^(٢) نقل الجمال الخياط أنه سمع الناصر أحمد بن إسماعيل يقول : إنه سمعه يقول : اشتريت بخمسين ألف مثقال ذهباً كتباً . وكان لا يسافر إلا وصحبته منها عدّة أحمال . ويخرج أكثرها في كل منزلة فينظر فيها ثم يعيدها إذا ارتحل » . ويذكرنا هذا بالصاحب إسماعيل بن عباد ، فقد ذكر عنه أنه كان يحتاج في نقل كتبه إلى أربعمئة جمل . على أنه قد مدّ يده

(١) ٤٠٠/٢

(٢) من الضوء اللامع في ترجمته

إلى كتبه فيبيع منها ، فقد ذكروا عنه أنه كان مسرفاً ، وكان مع كثرة ثروته يمحقتها بالإسراف .

وقد علمت مما مرَّ بك ميل المجد إلى علوم الرواية ، وتطوافه في البلاد للأخذ عن علمائها ، فكانت له مشيخة كثيرة . وقد كتب جمال الدين محمد بن موسى المراكشي المكي كتاباً ذكر فيه مشيخته ، على عادة العلماء في ذلك العهد .

وقد قام برواية الحديث ونشره حين استوسق أمره . وقد علمت عنايته باللغة منذ نعومة أظفاره ، وظل يجدُّ فيها ، حتى كانت له اليد الطولى في مباحثها . ويدلُّ ثبت كتبه الذي سيمر بك على تضلعه في كل ما يتصل بالرواية .

وكان على سعة معارفه تعوزه الدقة في بعض تأليفه . فقد أخذ عليه التقي الفاسي في العقد الثمين أنه ألَّف كتاباً في فضل الحجَّون - وهو جبل بأعلى مكة فيه مقبرة - فذكر من دُفن فيه من الصحابة . ويقول الفاسي : « ولم أر في تراجمهم في كتب الصحابة التصريح بأنهم دُفِنوا جميعاً بالحجون ، بل ولا أن كلهم مات بمكة . فإن كان اعتمد في دفنهم أجمع ^(١) بالحجون على من قال : إنهم نزلوا مكة فلا يلزم من نزولهم بها أن يكون جميعهم دُفن بالحجون ، فإن الناس كانوا يدفنون بمقبرة المهاجرين ، بأسفل مكة ، وبالمقبرة العليا بأعلاها ، وربما دفنوا في دورهم » .

(١) كذا . ولعل الأصل : « أجمعين » .

ومن ذلك أنه كان يتساهل في رواية الأحاديث الضعيفة والموضوعة ، على علمه بوضعها وضعفها . وقد أُلّف هو مجموعا في الأحاديث الضعيفة . وتراه في كتاب البصائر يذكر في فضائل السور حديث أبي بن كعب الطويل ، فيذكر في كل سورة ما يخصها من هذا الحديث ، وهو حديث موضوع تحاشاه المفسرون إلا الزمخشري والبيضاوي فقد يأتيان ببعضه ، وأخذ عليهما هذا . وكذلك حديث على المتناول لكل سورة ، وفيه : يا علي إذا قرأت سورة كذا كان لك كذا ، فهو يورده مع التنبيه عليه في بعض الأحيان بأنه واهٍ أو ساقط . والمتحرّى للدقة ينأى عن هذا السبيل ، وقد شدد العلماء في رواية الموضوعات ووجوب تجنبها .

ومن هذا أنه جمع ما يروى في التفسير عن ابن عباس ، واعتمد على رواية محمد بن مروان عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس . ويقول السيوطي في الإتيان في النوع الثمانين الذي عقده لطبقات المفسرين : إن أوهى الطرق عن ابن عباس طريق الكلبي عن أبي صالح عنه . فإن انضم إلى ذلك رواية محمد بن مروان السدي الصغير فهي سلسلة الكذب .

وقد عابه النقاد بإيمانه برتن الهندي . وهو رجل ظهر بعد الستائة من الهجرة ، أو ادّعى ظهوره ، وادّعى صحبته للرسول عليه الصلاة والسلام ، بل زعم أنه أسنّ منه ، وروى عنه أحاديث وأحوالا . وقد ردّ هذه الدعوى الجهابذة . ويذكر الذهبي أن هذه فرية مختلقة ، وأنه لا وجود له . ولكن المجد يصدّق بوجوده وصحبته وبقائه هذه المدة الطويلة . وينكر على الذهبي إنكاره له . ويقول ابن حجر في الإصابة : « ولما اجتمعت بشيخنا مجد الدين الشيرازي

شيخ اللغة بزبيد في اليمن - وهو إذ ذاك قاضي القضاة ببلاد اليمن - رأيته ينكر على الذهبي إنكار وجود رتن . وذكر لي أنه دخل ضيعته لما دخل بلاد الهند ، ووجد فيها من لا يحصى كثرة ينقلون عن آبائهم وأسلافهم قصة رتن ويثبتون وجوده .

على أنه في الرواية البحت كان علما مشهودا له . ويقول الخزرجي فيه حين كان يلقي درس البخاري في زبيد : « وكان^(١) من الحفاظ المشهورين ، والعلماء المذكورين . وهو أحق الناس بقول أبي الطيب المتنبي حيث يقول :

أديب رست للعلم في أرض صدره جبال جبال الأرض في جنبها قف^(٢) وأعود إلى الحديث عن تبريزه في اللغة . فيذكر صاحب الشقائق^(٣) النعمانية أن المجد آخر من مات من الرؤساء الذين انفرد كل منهم بفن فاق فيه أقرانه على رأس القرن الثامن الهجري . وهم سوى الفيروزآبادي :

١ - الشيخ سراج الدين البلقيني ، في الفقه على مذهب الشافعي . وهو عمر بن رسلان مجتهد عصره . له تصانيف في الفقه والحديث والتفسير ، منها حواشي الروضة ، وشرح البخاري ، وشرح الترمذي . وولي تدريس التفسير بالجامع الطولوني . وكانت وفاته سنة ٨٠٥^(٤) .

(١) أنظر العقود اللؤلؤية في تاريخ الدولة الرسولية ٢٧٨/٢

(٢) من قصيدة يمدح فيها أبا الفرج أحمد بن حسين القاضي . والقف : الغليظ من الأرض لا يبلغ أن يكون جبلا .

(٣) ٣٤/١ على هامش وفيات الأعيان لابن خلكان .

(٤) أنظر حسن المحاضرة في أواخر الجزء الأول .

٢ - والشيخ زين الدين العراقي في الحديث . وهو عبد الرحيم بن الحسين ، حافظ العصر ، وله الألفية في مصطلح الحديث وشرحها ، وتخرج أحاديث الإحياء ، وغيرها . مات سنة ٨٠٦^(١) .

٣ - والشيخ سراج الدين بن الملقن في كثرة التصانيف في فنّ الفقه والحديث . وهو عمر بن عليّ . اشتغل بالتصنيف وهو شاب ، حتى كان أكثر أهل العصر تصنيفا . ومن تصانيفه شرح البخاريّ ، وشرح العمدة . وشرحان على المنهاج في الفقه ، وشرح الحاوي ، وشرح التنبيه ، وشرح منهاج البيضاويّ في الأصول ، والأشباه والنظائر . وكانت وفاته سنة ٨٠٤^(١) .

٤ - والشيخ شمس الدين الفناريّ في الاطلاع على كلّ العلوم العقلية والنقلية والعربية . وهو محمد بن حمزة من علماء الروم في أيام السلطان بايزيد بن مراد . وكانت وفاته سنة ٨٣٤ . وبهذا لا يكون المجد آخر من مات ، كما يذكر صاحب الشقائق . وقد أبدى هذا النقد للكنوى في كتابه « الفوائد^(٢) البهية في تراجم الحنفية » .

٥ - والشيخ ابن عرفة في فقه المالكية بالمغرب . وهو محمد بن محمد ابن عرفة . توفي سنة ٨٠٣ .

(١) حسن المحاضرة أواخر الجزء الأول

(٢) ص ٢٣٠ في التعليقة .

ويستدرك المقرئ في أزهار الرياض على صاحب الشقائق ، فيقول :
« قيل^(١) : ولو زاد وليّ الدين بن خلدون في التاريخ وطبائع العالم لحسن » .
وابن خلدون أشهر من أن يعرف به . وكانت وفاته سنة ٨٠٨ .

مذهبه الفقهي وتصوفه :

كان المجد شافعيّ المذهب ، كأكثر أهل شیراز . ويذكر الفاسي أن
عنايته بالفقه غير قويّة . وهو مع ذلك ولي قضاء الأقضية باليمن ،
وكان سلفه جمال الدين الرّيمي من جِلّة الفقهاء ، وله شرح كبير على
التنبيه لأبي إسحق الشيرازي . وفي الحقّ أنا لا نكاد نرى له تأليفا في
الفقه خاصّة . ونراه في سفر السعادة يعرض لأحكام العبادات ، ويذكر
أنه يعتمد فيها على الأحاديث الصحيحة ، فيذهب مذهب أهل الحديث
لامذهب الفقهاء .

وكانت له نزعة قويّة إلى التصوف ، واسع الاطلاع على كتب الصوفيّة
ومقاماتهم وأحوالهم . يبدو ذلك حين يعرض في البصائر لنحو التوكل
والإخلاص والتوبة ، فتراه ينحونحو الصوفية ، وينقل عنهم الشئ الكثير .
ونراه في صدر سفر السعادة يتحدث عن الخلوة عند الصوفيّة لمناسبة ذكر
خلوة الرسول عليه الصلاة والسلام في غار حراء .

وحين كان في اليمن انتشرت مقالة محيي الدين بن عربي في وحدة
الوجود وما إليها في زبيد . وكان يدعو إليها الشيخ اسماعيل الجبرني

(١) ج ٣ ص ٤٠ .

الذى استوطن زبيد ، وأحرز مكانة عند السلطان ؛ إذ ناصره عند حصار الإمام الزيدى للمدينة ، فمال المجد إلى هذه العقيدة . ويذكر ابن حجر فى إنباء الغمر أنه كان يُدخل فى شرح صحيح البخارى من كلام ابن عربى فى الفتوحات المكية ما كان سببا لشين الكتاب ، ويقول : « ولم أكن أتهم الشيخ المذكور بمقالته (أى بمقالة ابن عربى) ، إلا أنه كان يحب المداراة . ولما اجتمعت بالشيخ مجد الدين أظهر لى إنكار مقالة ابن العربى وغضّ منها » وكان اجتماع ابن حجر به فى زبيد عام ٨٠٠ .

ولكننا نرى أنه يمجّد ابن عربى ، ويثنى على كتبه بما ينبى عن صدق اعتقاده فيه ، وأنه أدنى إلى أن يدارى ابن حجر الذى كان شديد الإنكار على ابن عربى .

فقد ألّف كتاباً^(١) بسبب سؤال رفع إليه فى شأن ابن عربى ، وفى هذا الكتاب : « الذى أعتقده فى حال المسؤل عنه ، وأدين الله تعالى به أنه كان شيخ الطريقة حالاً وعلماً ، وإمام الحقيقة حقيقة ورساً ، ومحى رسوم المعارف فعلاً واسماً .

إذا تغلغل فكر المرء فى طَرْف	من بحرهِ غرقت فيه خواطره
ثم يقول بعد الثناء الكثير :	
وما علىّ إذا ما قلت معتقدي	دع الجهول يظنّ العدل عدوانا
والله والله والعظيم ومن	أقامه حجة للدين برهاناً
إن الذى قلت بعض من مناقبه	ما زدت إلا لعلى زدت نقصانا

(١) انظر نفع الطيب بتحقيق الأستاذ التسيخ محمد محيى الدين ٣٧٤/٢ .

استقراره في اليمن :

بعد أن طوّف المجد في البلاد انتهى به المطاف في اليمن . فقد استدعاه صاحبها الأشرف إسماعيل بن العباس من آل رسول إلى حضرته زبيد في سنة ٧٩٦ هـ ، وكان قادمًا من الهند . وأمر عامله على عدن أن يجهّزه بأربعة آلاف درهم ، ووصله حين وصل إليه بأربعة آلاف درهم أخرى . وأكرمه السلطان ونصبه للتدريس وصار يحضر درسه .

وفي سنة ٧٩٧ ولّاه منصب قضاء الأقضية ، وكان شاغراً^(١) منذ وفاة جمال الدين محمد بن عبد الله الرّيميّ في سنة ٧٩٢ ، وكتب^(٢) له منشور بذلك في أقطار المملكة . وظل يزاوّل التدريس ، فقد سمع^(٣) السلطان عليه في رمضان من سنة ٧٩٨ صحيح البخاريّ ، وكان ذا سند عالٍ من طرق شتّى .

ولقد لقي حظوة كبيرة عند السلطان الأشرف ، وتزوّج الأشرف ابنته لفرط جمالها ، فازداد المجد قربا منه وزُلفى لديه . ويروى أنه ألّف له كتابا وأرسله إليه محمولا على أطباق فردّها إليه السلطان مملوءة دراهم . وفي^(٤) اليوم الخامس عشر من شهر شعبان من سنة ٨٠٠ هـ فرغ من كتابه « الإصعاد » وكان ثلاثة مجلدات . فحمّله ثلاثة رجال على رءوسهم إلى السلطان ، وسار أمام حملة الكتاب الفقهاء والقضاة وسائر

(١) انظر العقود اللؤلؤية ٢١٨/٢

(٢) المرجع السابق ٢٧٨ .

(٣) المرجع السابق ٢٨٦ .

(٤) المرجع السابق ٣٠٣ .

الطلبة . فلما دخل المجد على السلطان وقدم إليه الكتاب أجازته بثلاثة آلاف دينار .

ولم تكن هذه الطريقة في رفع الكتاب إلى السلطان غريبة في بلاد اليمن . فيحكى صاحب العقود^(١) اللؤلؤية أن سلف المجد في قضاء الأقضية الجمال الريمي في سنة ٧٨٨ رفع كتاب « التفقيه في شرح التنبيه » في فروع الشافعية ، إلى السلطان - وكان في أربعة وعشرين جزءا - فحمله المتفقه على رءوسهم إلى باب السلطان . وقد حباه السلطان بثمانية وأربعين ألف درهم .

وقد بلغ من اعتزاز الأشرف به وحرصه ألا يفارقه أبدا أن طلب إليه المجد أن يأذن له بالسفر إلى الحج ، فرأى أن في هذا حرمانا للبلاد من علمه وفضله . وعزم عليه أن يبقى إلى جانبه .

فلقد كتب إلى السلطان في سنة ٧٩٩ كتابا فيه : « ومما^(٢) يُنهيهِ إلى العلوم الشريفة أنه غير خاف عليكم ضعف أقل العبيد . ورقّة جسمه . ودقّة بنيته ، وعلوّ سنّه . وقد آل أمره إلى أن صار كالمسافر الذي^(٣) تحزم وانتعل^(٤) . إذ وهنَ العظم . بل والرأس اشتعل ، وتضعضع السن ، وتقعقع^(٥) الشنّ . فما هو إلا عظام في جراب ، وبنيان مشرف

(١) ج ٢ ص ١٨٨ .

(٢) من الضوء اللامع في ترجمته ، وازهار الرباض ٤٥/٣ .

(٣) كأنه يريد : كالذي تهيأ للقاء الله بالموت .

(٤) كذا في الأزهار . وفي الضوء : « انتفل »

(٥) الشن : القربة الصغيرة البالية . وتقعقع السن ما يسمع من صوته إذا حرك لقدمه . وهو

كناية عن القدم والبلى .

على خراب . وقد ناهز^(١) العشر التي تسميها العرب دقاقة الرقاب . وقد مرّ على المسامع الشريفة ، غير مرّة في صحيح البخاريّ قول سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إذا^(٢) بلغ المرء ستين سنة فقد أعذر الله إليه) فكيف من نيّف على السبعين ، وأشرف على الثمانين . ولا يَجْمَلُ بالمؤمن أن تمضي عليه أربع سنين ولا يتجدّد له شوق وعزم إلى بيت ربّ العالمين ، وزيارة سيد المرسلين ، وقد ثبت في الحديث النبويّ ذلك . وأقلّ العبيد له ستّ سنين عن^(٣) تلك المسالك . وقد غلب عليه الشوق ، حتى جلّ عمره^(٤) عن الطّوق . ومن أقصى أمنيّته أن يجدّد العهد بتلك المعاهد ، ويفوز مرة أخرى بتقبيل تلك المشاهد . وسؤاله من المراحم الحسنيّة^(٥) الصدقة عليه بتجهيزه في هذه الأيام ، مجردا عن الأهالي والأقوام ، قبل اشتداد الحرّ وغلبة الأوام ، فإن الفصل أطيب ، والريح أزيب^(٦) . ومن الممكن أن يفوز الإنسان بإقامة شهر في كل حرّم ، ويحظى بالتملّي من مهابط الرحمة والكرم . وأيضا كان من عادة الخلفاء سلفا وخلفا أنهم كانوا يُبرّدون البريد عمداً قصداً لتبليغ سلامهم إلى حضرة سيد المرسلين

- (١) أي قاربها ودانها . . والظاهر أنه يريد عثر التسعين ، كما يدل عليه كلامه . وفي حديث رواه الترمذي بإسناد ضعيف ، كما في الجامع الصغير : « أعمار امتي ما بين الستين إلى السبعين ، وأقلهم من يجوز ذلك » .
- (٢) لفظ الحديث في كتاب الرقاق من البخاري : « أعذر الله إلى امرئ آخر أجله حتى بلغه ستين سنة » وكان المجد نسي لفظ الحديث فرواه بالمعنى ، وقد سرى له اللفظ الذي أورده من ترجمة الباب : « باب من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر » .
- (٣) أي نائيا فيها عن تلك المسالك .
- (٤) أصل المثل : كبر عمرو عن الطوق . وأصل مضربه لما فات أوانه . والمراد هنا بلوغ شوقه غايته .
- (٥) نسبة إلى الحسنه يريد بها الاحسان .
- (٦) الأزيب : ريح الجنوب . وكأنها محبوبة عندهم .

صلوات الله وسلامه عليه ، فاجعلني - جعلني الله فداك - ذلك البريد ،
فلا أتمنى شيئا سواه ولا أريد .

شوقى إلى الكعبة الغراء قد زادا فاستحمل القلص الوخادة الزادا
واستأذن الملك المنعم دام علأ واستودع الله أصحابا وأولادا

فلما وصل الكتاب إلى السلطان كتب إليه : إن هذا شيء لا ينطق به
لسانى ، ولا يعجزى به قلمى . فقد كانت اليمن عمياء فاستنارت .
فكيف يمكن أن نتقدم^(١) ، وأنت تعلم أن الله قد أحيا بك ما كان ميتا
من العلم . فبالله عليك إلا ما وهبت لنا بقية هذا العمر . والله يا مجد
الدين يمينا بارة ، إني أرى فراق الدنيا ولا فراقك ، أنت اليمن وأهله .
وقد بقي في اليمن مغمورا ببر الأشراف إسماعيل . ويظهر أن المجد ألح
عليه أن يأذن له في الحج ، فأذن له . ففي سنة ٨٠٢ حج ، وأقام بمكة بعد
الحج ، وبني له دارا على الصفا . ونراه يقول في مادة (ص ف و)
في القاموس : « والصفا من مشاعر مكة بلحف أبي قبيس . وابتنيت
على متنه دارا فيحاء » . وفي هذه الدار أتم القاموس ، فهو يقول في خاتمة
هذا الكتاب : « وقد يسر الله - تعالى - إمامه بمنزلى على الصفا بمكة
المشرقة ، تجاه الكعبة المعظمة ، زادها الله تعظيما وشرفا ، وهيا لقطان باحتها
من بحابح الفراديس غرfa »

ويذكر الفاسي في العقد الثمين أنه جعل هذه الدار مدرسة باسم الملك
الأشرف ، ورتب فيها مدرسين للحديث ، وفقه مالک وفقه الشافعى .

(١) كذا . وكان المراد : أن نتقدم بالاذن لك .

وفعل مثل ذلك في المدينة ، ثم ذهب إلى اليمن قاصدا الأشرف ، فمات
الأشرف قبل وصوله . والأشرف هو إسماعيل بن العباس ، ولي الملك
سنة ٧٧٨ ، وكان كريما ممدحا مقبلا على العلم والعلماء ، يكرم الغرباء
ويبالغ في الإحسان إليهم ، اشتغل بفنون من الفقه والنحو والأدب والتاريخ
والأنساب والحساب وغيرها ، كما في ترجمته في الضوء اللامع ، ومات
بزبيد سنة ٨٠٣ هـ .

وصحب المجد بعد الأشرف ابنه السلطان الناصر أحمد . ويظهر أن المجد
لم يلق في عهده ما لقيه في عهد أبيه الأشرف . ومن ثم أبطل المدرستين
في مكة والمدينة اللتين جعلهما باسم الأشرف . ويذكر السخاوي في ترجمته
أنه في أيامه خرب غالب بلاد اليمن لكثرة ظلمه وعسفه وعدم سياسته . وكانت
وفاته سنة ٨٢٧ هـ .

نسب المجد ولقبه ، وماشتهر به :

أملى المجد نسبه ، ورفعته إلى أبي إسحاق الشيرازي إبراهيم بن علي الذي
كان علما في فقه الشافعية ، وهو صاحب التنبيه والمهذب . وكانت وفاته
سنة ٤٧٦ هـ .

وسياقة نسبه - كما في الضوء اللامع - : محمد بن يعقوب بن إبراهيم
ابن عمر بن أبي بكر بن أحمد بن محمود بن إدريس بن فضل الله ابن الشيخ
أبي إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف بن عبد الله .

ويذكر ابن حجر في إنباء الغمر أن شيوخه كانوا يطعنون في رفع نسبه

إلى أبي إسحاق مستندين إلى أن أبا إسحاق لم يُعقب . وفي الضوء أن هذا القول مرجعه إلى الظن لا إلى اليقين .

ويذكر ابن حجر أيضاً أن المجد بعد أن ولي القضاء باليمن ارتقى درجة فصار يدعى انتسابه إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، ويقول :

« وزاد إلى أن قرأت بخطه لبعض نوّابه في بعض كتبه : كتبه محمد الصديق . ولم يكن مدفوعاً عن معرفة ، إلا أن النفس تأبى قبول ذلك » وقد حاولت أن أقف على تمام نسب أبي إسحاق ، وأن أتعرف حال نسبته إلى أبي بكر رضي الله عنه ، فلم أهد إلى مرجع في ذلك .

واشتهرت نسبته « الفيروز ابادي » وهي نسبة إلى فيروز اباد - بفتح الفاء وكسرهما - وهي مدينة (جور) في جنوبيّ شيروز ، وفي شماليّ كارزين . وفي خاتمة تاج العروس أن فيروز اباد كان منها أبوه وجدّه . وهذا القول في النفس منه شيء . فقد كان مولد المجد في كارزين ، وبقي فيها سنيه السبع الأولى ثم ينتقل إلى شيراز ، ولا نرى له علاقة بفيروز اباد ، وكذلك نرى أباه من علماء شيراز ، ولا نرى له ذكراً في فيروز اباد . وقد يقال : إن كارزين بلدة أمّه ، وإن أخبار أبيه لم يبلغنا منها إلا النزر اليسير . وفي ظنيّ أن هذه النسبة أتته من قبل انتسابه إلى أبي إسحاق ، فقد كان من فيروز اباد ، وطلب العلم في شيراز ، واستقرّ به المقام في بغداد .

ويقال في نسبته أيضاً : الشيرازي ، إذ تلقى العلم في مبدل أمره في شيراز . ونراه ينسب إلى كارزين .

ومما يدخل في هذا الفصل أنه كان يحب الانتساب إلى الحرم المكيّ : لإقامته فيه مراراً ، كما سبق . فكان يكتب : « الملتجئ إلى حرم الله تعالى » . وفي تاج العروس في آخره أنه وجد في بعض النسخ : « قال مؤلفه الملتجئ إلى حرم الله محمد بن يعقوب الفيروز ابادي... » ويقول السخاوي وغيره : إنه كان يقتدى في هذا بالصاغاني الحسن بن محمد المتوفى في بغداد سنة ٦٥٠ ، أي قبل سقوط بغداد واستيلاء التتار عليها بست سنوات . وقد كان المجد يقتدى بالصاغاني ، ويعتمد عليه في اللغة وغيرها . ونرى أن الصاغاني الذي قدّرت وفاته في بغداد كان أوصى أن يدفن في مكة ، فنقل إليها تنفيذاً لوَصِيَّتِهِ .

وفاة المجد :

كانت وفاته في ليلة الثلاثاء العشرين من شوال سنة ٨١٧ هـ (أول يناير سنة ١٤١٥) . ويقول الفاسي : « وما ذكرناه من تاريخ ليلة موته موافق لرؤية أهل زبيد لهلال شوال . وعلى رؤية أهل عدن وغيرهم يكون موته في ليلة تاسع عشر شوال » يريد أن أول شوال كان عند أهل زبيد يوم الخميس ، وعند غيرهم يوم الجمعة ، وهو الموافق لما في التوفيقات الإلهامية .

وقد مات ممّتعا بسمعه وبصره ، فقد قرأ خطأ^(١) دقيقا قبل موته ، ودفن بمقبرة الشيخ إسماعيل الجبرتي في زبيد .

(١) العقد الثمين ٢/٤٠٠

مؤلفات المجد وآثاره :

إن ثبتت مؤلفاته طويلاً ، وكلها في التفسير والحديث والتاريخ ، وما
ل هذه الأمور . وقد فقد معظمها . وهاك هذا الثبت ، وهو ليس
حاصراً ، وكان يختار لكتبه أسماء حسنة ، يلتزم فيها السجع .

١ - بصائر ذوى التمييز ، فى لطائف الكتاب العزيز .

وهو الكتاب الذى مقدمه

٢ - تنوير المقباس ، فى تفسير ابن عباس . طبع فى مصر والهند

٣ - تيسير فاتحة^(١) الإهاب ، فى تفسير فاتحة الكتاب .

٤ - الدرّ النظيم ، المرشد إلى مقاصد القرآن العظيم .

٥ - حاصل كورة الخلاص ، فى فضائل سورة الإخلاص .

٦ - قُطبة الخشّاف ، شرح خطبة الكشّاف (الخشّاف : الماضى فى السير)

٧ - شوارق الأسرار العلية . فى شرح مشارق الأنوار النبوية . (ومشارق

الأنوار فى الحديث للصاغانى) .

٨ - منّح البارى بالسيّح الفسيح الجارى ، فى شرح صحيح البخارى .

كامل منه عشرون مجلدة . وكان يقدرّ تمامه فى أربعين مجلدة .

٩ - عدّة الحُكّام ، فى شرح عمدة الأحكام . وعمدة الأحكام كتاب فى

أحاديث الأحكام الشرعية للجماعىلى عبد الغنى بن عبد الواحد المتوفى

سنة ٦٠٠ هـ ، كما فى كشف الظنون .

(١) فى ازهار الرياض : « فاتحة الإهاب » .

- ١٠- امتصاص الشَّهاد ، فى افتراض الجهاد (وفى الضوء اللامع وكشف
الظنون : امتصاص السهاد) وما هنا عن العقد الثمين .
- ١١- الإِسعاد ، بالإِصعاد ، إلى مرتبة الاجتهاد .
- ١٢- النّفحة العنبرية ، فى مولد خير البرية .
- ١٣- الصَّلّات والبُشَر ، فى الصلاة على خير البَشَر .
- ١٤- الوصل والمُنَى ، فى فضائل مِنى .
- ١٥- المغنم المُطابة ، فى فضائل طابة (وطابة هى المدينة المنورة) .
- ١٦- مهيج الغرام ، إلى البلد الحرام .
- ١٧- إثارة الحَجُون ، إلى زيارة الحَجُون (الحجون الأول : الكسلان ،
والأخير : جبل بأعلى مكة) .
- ١٨- أحاسن اللطائف ، فى محاسن الطائف .
- ١٩- فصل الدُّرّة من الخَرزة ، فى فضل السّلامة على الخِبرَة (والسلامة
والخبزة : قريتان بالطائف) .
- ٢٠- روضة الناظر ، فى ترجمة الشيخ عبد القادر (والظاهر أن المراد
الشيخ عبد القادر الجيلانى) .
- ٢١- المِرْقاة الوفية ، فى طبقات الحنفية .
- ٢٢- المِرْقاة الأرفعية ، فى طبقات الشافعية .
- ٢٣- البُلغة ، فى تراجم أئمة النحاة واللغة .
- ٢٤- الفضل الوفى ، فى العدل الأشرفى (الأشراف اسماعيل الرسولى) .
- ٢٥- نزّهة الأذهان ، فى تاريخ أصبهان .

- ٢٦- تعيين الغُرفَات ، للمعين على عين عَرَقات .
- ٢٧- مُنية السؤل ، فى دعوات الرسول .
- ٢٨- التجاريح ، فى فوائد متعلقة بأحاديث المصابيح - والمصابيح للبعوى
- ٢٩- تسهيل طريق الوصول ، إلى الأحاديث الزائدة على جامع الأصول .
- وجامع الأصول لابن الأثير .
- ٣٠- الأحاديث الضعيفة .
- ٣١- الدرّ الغالى ، فى الأحاديث العوالى .
- ٣٢- سفر السعادة - وهو مطبوع .
- ٣٣- المتفق وضعاً ، والمختلف صُقعاً
- ٣٤- اللامع المُعلّم العُجاب ، الجامع بين المحكم والعُباب - كمل منه خمس مجلدات . وكان يقدر تمامه فى ستين سفراً .
- ٣٥- القاموس المحيط .
- ٣٦- مقصود ذوى الألباب ، فى علم الإعراب .
- ٣٧- تحبير الموسين ، فيما يقال بالسين والشين . طبع فى الجزائر سنة ١٣٢٧ هـ .
- ٣٨- المثلث الكبير .
- ٣٩- المثلث الصغير .
- ٤٠- تحفة القماعيل ، فىمن تسمى من الملائكة والناس إسماعيل (القماعيل جمع قِمعال ، وهو سيد القوم) .
- ٤١- الدرر المُبثّثة ، فى الغرر المثلثة .

- ٤٢- أسماء السراح^(١) فى أسماء النكاح .
٤٣- أسماء الغادة ، فى أسماء العادة .
٤٤- الجليس الأنيس ، فى أسماء الخندريس
٤٥- أنواء الغيث ، فى أسماء الليث .
٤٦- ترقيق الأسل ، فى أسماء العسل .
٤٧- زاد المعاد ، فى وزن بانث سعاد .
٤٨- النخب الطرائف ، فى النكت الشرائف .

بصائر ذوى التمييز ، فى لطائف الكتاب العزيز

هذا هو الكتاب الذى أقدمه للقراء . وهو كما يظهر من اسمه يبحث
فى أشياء تتعلق بالقرآن الكريم الذى لا تنفذ عجائبه ، ولا تنتهى لطائفه

خطبة الكتاب :

إن القارئ لخطبة الكتاب يرى أن المؤلف يقدم كتابا جامعا لمقاصد
العلوم والمعارف فى عصره ، حتى العلوم المدنية التى لم يكن للمؤلف بد
فيها ولا بصربها ، كالهندسة والموسيقى والمرايا المحرقة .
ويذكر فى الخطبة أن الكتاب مرتب على مقدمة وستين مقصدا . والمقاصد
الستون فى علوم العصر ، كل مقصد فى علم منها .

ونراه فى الخطبة يسرد عنوانات المقاصد ؛ ليكون ذلك فهرسا إجماليا
للكتاب . فالمقصد الأول فى لطائف تفسير القرآن . والثانى فى عام الحديث

(١) فى العقد الثمين : البراج .

النبوى ، ويستمر هكذا فى السُّرد ، حتى يصل الى المقصد الخامس والخمسين فى علم قوانين الكتابة . ثم نرى : « المقصد السادس والخمسون فى علم ... » ولا نرى ما يضاف اليه (علم) ولا بقيّة المقاصد الستين ؟ فهل هذا النقص من النساخ لما بين أيدينا من النسخ ؟

وهو يذكر أن الذى رسم بتأليف الكتاب على هذا النحو الجامع السلطان الأشرف إسماعيل بن العباس الذى دعاه إلى حضرته بزبيد ، وولاه قضاء الأقضية ، كما سبق الكلام عليه . ونراه يقول : « قصد بذلك - نصره الله - جمع أشتات العلوم وضمّ أنواعها - على تباين أصنافها - فى كتاب مفرد ، تسهيلا لمن أراد الاستمتاع برائع أزهارها ، ويانع أثمارها الغضّ المصون ، فيستغنى الحائز له ، الفائز به ، عن حمل الأسفار ، فى الأسفار ... »

وقد كان السلطان الأشرف مضطلعا بالعلوم ، كما وصفه من عاصره . وكان يبعث العلماء على التصنيف .

وقد يضع منهج الكتاب وخطّته ، ويكل إتمامه إلى بعض العلماء . ويذكر السخاوى فى الضوء اللامع فى ترجمته « أنه كان يضع وضعا ، ويحدّد حدّا ، ثم يأمر من يتمّه على ذلك الوضع ، ويعرض عليه . فما ارتضاه أثبتته . وما شدّد عن مقصوده حذفه : وما وجدته ناقصا أتمّه » .

وبعد هذا لا يعجب من وقف على حياة المجد واقتصاره على علوم الرواية ، من تعرضه للعلوم الفلسفية والمدنية . ووضع منهج الكتاب على أن يذكر بمقاصدها . فإن الواضع للخطّة الأشرف إسماعيل ، وقد كان واسع المعرفة . ومما ذكر من العلوم التى كان يتقنها الحساب ، وقد يكون عارفا

بما هو من باب الحساب ، كالهندسة والمرايا المحرقة ، وما إلى ذلك .
وكان الملك والعُمران يقتضى هذه العلوم ، بالإضافة إلى العلوم الدينية والعربية .
ولكن كيف يكل الأشراف إعداد هذا المنهج الواسع إلى الفيروز ابادى
قاضى الأقضية ، وهو لا يحسن تلك العلوم التى كانوا يسمونها علوم
الأوائل ؟ .

الظاهر أنه كلفه هذا على أن يستعين فيما لا يعرفه من يعرفه من أهل
الاختصاص ؛ وله من خبرته ومنصبه ما يعينه على ذلك .

وبعد هذا لانرى من آثار هذا المنهج العام إلا المقدمة التى تتعلق بفضل
العلم وتمييز العلوم ، ثم المقصد الأول ، وهو لطائف التفسير الذى سمي
فيما بعد : بصائر ذوى التمييز . فهذا الوضع الجامع لم يقدر للمجد أن
يتمه وحده ، أو مستعينا غيره .

والظاهر أن الأشراف مات بعد تمام المقصد الأول ، ففترت همّة المجد
فى عهد ولده الناصر ؛ إذ كان لا يلقى من البرّ والكرم ، ما كان يلقاه فى عهد
صهره السلطان الأشراف ، ولم يجد من المال ما يجزى به من يشتغل فى هذا
العمل الوسّاع الجليل ، وهذا مع أنه قد علته كبرة ، وأدركه فتور
الشيخوخة .

عود الى بصائر ذوى التمييز ، فى لطائف الكتاب العزيز :

لانرى هذا العنوان فى الكتاب . إنما العنوان فى الكتاب فى الإجمال
والتفصيل : « المقصد الأول فى لطائف تفسير القرآن العظيم » . وقد أصبح

هذا العنوان لا مكان له بعد عدول المجد عن بقية المقاصد ، فكان من المستحسن أن يكون له اسم يشعر باستقلاله ، وأنه ليس جزءاً من كتاب جامع . وكان المؤلف جعل عنوان كل بحث في هذا المقصد : « بصيرة » فأصبح الكتاب جملة بصائر ، ومن هذا استمدَّ الاسم الجديد : « بصائر ذوى التمييز ، في لطائف الكتاب العزيز » . وتراه غير « العظيم » بالعزيز ليسجّع مع العبارة التي اجتلبها .

وقد كان يحسن به أن يعدل عن خطبة الكتاب الجامع ، ويستأنف خطبة خاصة بهذا الكتاب . وكأنه كان يرجو أن يقدر له يوماً إنجاز ما اعتزمه من المقاصد الستين ، فأبقى الخطبة على حالها الأول .

منهج بصائر ذوى التمييز :

يحتوى هذا الكتاب مقدمة فيها فضل القرآن ، وشيء من المباحث العامة المتعلقة به ؛ كالنسخ ، ووجوه مخاطباته ، ثم يأخذ في ذكر مباحث تتعلق بالقرآن سورة سورة ، على ترتيبها المعروف في المصحف . . فيذكر في كل سورة مباحث تسعة ١ - موضع النزول ٢ - عدد الآيات والحروف والكلمات ٣ - اختلاف القراء في عدد الآيات ٤ - مجموع فواصل السورة ٥ - اسم السورة أو أسماؤها ٦ - مقصود السورة ، وما هي متضمنة له ٧ - الناسخ والمنسوخ من السورة ٨ - التشابه منها ٩ - فضل السورة .

وبعد هذا يعقد بحثاً إجمالياً في عدد آيات القرآن ، وعدد كلماته وحروفه ، وما يجرى هذا المجرى ؛ كعدد كل حرف من الحروف الهجائية فيه ، فيذكر مثلاً أن عدد اللامات فيه كذا .

ثم يعرض لتفسير مفردات القرآن على نحو عمل الراغب في مفرداته .
ويصنّفها باعتبار الحرف الأول من الكلمة ، فالمبدوء بحرف الألف في حرف
الألف ، وهكذا . ويصدر مباحث كل حرف بالكلام على وصف الحرف ومعناه
لغة ، والنسبة إليه ونحو ذلك . ونراه قد يراعى الحرف الزائد في الكلمة ،
فنرى الإنزال في حرف الألف . ويأتى هذا القسم في تسعة وعشرين بابا
على عدد حروف الهجاء .

ثم يأتى الباب الثلاثون ، فيذكر فيه الأنبياء المذكورين في القرآن ،
وأعداءهم وقصصهم ، وما يدخل في هذا الباب ، وبهذا ينتهى الكتاب .

أصول الكتاب :

اعتمدت في نشر الكتاب على أصليْن^(١) مخطوطين :

١ - نسخة كتبت بخط نسخي جميل ، أولها منقوش بالذهب والألوان .
وهي مُجدولة بالمداد الذهبي ، وباللونين الأحمر والأزرق ، وعناوين المطالب
مكتوبة بالحمرة . تقع في ٤١٣ ورقة ، وفي الصفحة ٣٣ سطرا . وهي ١٣ ×
٢١ سنتيمترا . وقد كتبها حسين بن عمر في سنة ١١٧٢ هـ . وهي في دار
الكتب . وتحمل رقم ٢٢٩ تفسير تيمور .

وقد رمزت لها بالحرف - ا - .

٢ - نسخة بخطوط مختلفة ، وأكثرها بقلم تعليق دقيق ، وبعضها
بقلم النسخ . وعناوين المطالب مكتوبة بالحمرة . وقد قوبلت على نسخة

(١) اعتمدت في وصف النسختين على الصديق الأستاذ فؤاد سيد رئيس قسم المخطوطات
بدار الكتب .

أخرى ، وفي حواشيها تصويبات وتعليقات كثيرة ، ولا تحمل تاريخ كتابتها

وتقع في ٣٦١ صفحة ، ومتوسط سطور الصفحة ٤٠ . وهي في دار الكتب وتحمل رقم ٢٥٩ تفسير تيمور .
وقد رمزت لها بالحرف - ب - .

عملى فى التحقيق :

إن الأصلين فيهما كثير من التحريف . وقد يقع في أحدهما سقط يختل به الكلام . فقامت بتقويم النص وردّ المحرف إلى أصله ، بقدر استطاعتى ، وإكمال الناقص . ورجعت في ذلك إلى ما تيسر لى من أصول الكتاب ، كما يرى القارى إن شاء الله في التعليقات .

وقد أوردت في التعليقات أرقام الآيات وبيان سورها ، وقامت بتخريج ما فيه من الأحاديث والشواهد الشعرية ما استطعت إلى ذلك سبيلا .

وَأَسْأَلُ اللَّهَ الْهُدَايَةَ وَالتَّوْفِيقَ :

محمد على النجار

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
لَطَائِفُ الْكَفَاةِ الْعَزِيزِ

محمد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي

الطبعة ٨١٧ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي وقف دون إدراك كنه عظمتة العلماء الراسخون ، وأصبح العلماء الشُّهُماء^(١) عند حقيقة كمال كبريائه وهم متحيرون . أبدى شوارق^(٢) مصنوعاته في عَنان الظُّلْمة^(٣) ، فبها إلى وحدانيته يهتدون . العظيم الذي لا يحوم حول أذيال جلاله الأفكار والظنون ، الحي القيوم المنزه ساحة حياته عن تطرُّق ريب المنون .

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، شهادة تُسرُّ منَّا القلوب وتُقرُّ منَّا العيون ، وأشهد أنَّ محمدًا عبده (ورسوله)^(٤) وصفيّه المبشِّر في (نون)^(٥) بأجرٍ غير ممنون . المرفوع إلى المصعد^(٦) الأعلى والملائكة المقرَّبون حول ركابه يسرون . النور الباهر الذي تلاشت عند ظهور براهينه وآياته المبطلون . وأُمِّحَّت

(١) كذا في ب . و في ا « السُّهُماء » وهو تصحيف . والتَّسْهُماء جمع تسهيم وصف من تسهيم . ولم يرد هذا الوصف في اللغة وإنما هو تسهيم للدكي الفؤاد المتوقد وجمعه شُهَام وللسيد النافذ الحكم وجمعه سهوم ، كما في الفاموس

(٢) في ا : « شوارق » تصحيف .

(٣) في ا : « العظْمة » والعنان : ما ظهر في السحاب واعترض ، استعاره لنا ظهر من ظلمة المعرفة

(٤) سقط ما بين القوسين في ا .

(٥) إشارة إلى الآية الثالثة من سورة نون (القلم) : « وان لك لأجرا غير ممنون » .

(٦) ان قرئ بمنح الميم فهو مكان الصعود . وان قرئ بكسر الميم فالمراد به المعراج . وهو

إشارة إلى قصة المعراج

عند ظهور^(١) معجزاته المشبهة والمعطلون^(٢) . صلى الله وسلم عليه وعلى آله وأصحابه الذين أئمة الهدى بهم^(٣) يهتدون ، وأزمة القدى^(٤) بهم يقتدون .

وبعد : فهذا كتاب جليل ، ومصنف حفيظ ، ايتمرت بتأليفه الأوامر الشريفة ، العالمة المولية الإمامية السلطانية العلامة الهمامية الصمصامية الأعدلية الأفضلية السعيدية الأجلية الملكية الأشرفية ، مهّد الدنيا والدين ، خليفة الله في العالمين ، أبو العباس إسماعيل بن العباس بن علي بن داود ابن يوسف بن^(١) عمر بن علي^(٢) بن رسول . خلّد الله سلطانه ، أنار في الخافقين برهانه . قصد بذلك - نصره الله - جمع أشتات العلوم ، وضم أنواعها ، على تباين أصنافها ، في كتاب مفرد ؛ تسهيلا لمن رام سرح^(٣) النظر في أزاهير أفنان الفنون ، وتيسيرا لمن أراد الاستمتاع برائع أزهارها . ويانع ثمارها الغضّ المصّون ، وإعانة لمن قصد اقتراع^(٤) خرائدِها اللاتي كأنهنّ بيض مكنون . فيستغنى الحائر (له الفائز^(٥)) به عن حمل الأسفار ، في الأسفار^(٦) حيث يجتمع له خزائن العلوم في سفر مخزون . ومجموعة^(٧)

(١) سقط في ١ .

(٢) المشبهة الذين يجرون مثل اليد والوجه مما أسند الى الله على ظاهره . والمعطله الذين ينفون صفات المعاني ، كالقدرة والارادة عن الله سبحانه ، وهم المعزلة

(٣) جمع القدوة

(٤) في ب : « شرح » تصحيف .

(٥) في ١ : « اقتراع » تصحيف

(٦) سقط ما بين القوسين في ١

(٧) سقط ما بين القوسين في ١ . والأسفار جمع سفر كسبب ، وما قبله جمع سفر كحمل

(٨) بالجر . وهو عطف على « سفر مخزون » أو « كتاب مفرد »

يتحلّى^(١) من أغاريد مُسمِعاتها^(٢) القلبُ المحزون ، ويمتلئُ من أطراق^(٣) أطيارها الطَّبْعُ المودون^(٤) .

فاستعنت بتوفيق الله وتأييده ورتبته على مقدمة وستين مقصداً :
المقدمة في تشويق العالم إلى استزادة العلم الذى طلبه فرض ، وتميز العلوم بعضها من^(٥) بعض .

المقصد الأول : فى لطائف تفسير القرآن العظيم .

المقصد الثانى : فى علم الحديث النبوى وتوابعه .

المقصد الثالث : فى علوم^(٦) المعارف والحقائق .

المقصد الرابع : فى علم الفقه .

المقصد الخامس : فى علم أصول الفقه .

المقصد السادس : فى علم^(٧) الجدَل .

المقصد السابع : فى علم اللغة .

(١) كذا فى ا ، ب . وقد يكون « ينجلى » ليناسب « بسلى » ، فاذا صح « يحلى » فالأظهر فى الآتى « ينملى »

(٢) جمع مسمعة . وهى المغنية .

(٣) كذا فى ا ، ب . وكان الأطراق جمع طرق - بزنة حمل - للمتبحر والقوة ، بردد ذكاء الطبيب وقوة رائحته .

(٤) فى ا : « المودون » وفى ب « المودون » ، والطاهر أن كليهما « حريف » عما أثبت . والمودون : القصير الناقص الخلق . يريد الطبع السيئ غير الطيب .

(٥) فى ب : « عن »

(٦) ب : « علم » وعلم المعارف والحقائق هو علم النصوص

(٧) هو ما يعرف بآداب البحث والمناظرة . وفى مقدمة ابن خلدون فى مبحث (أصول الفقه) « بأنه معرفة بالقواعد من الحدود والآداب فى الاستدلال التى بنوصل بها إلى حفظ رأى أو هدمه . كان ذلك الرأى من الفقه أو غيره » وأكرر ما يستعمل الجدل فى خلافات الفقه . وسيأتى فى المقصد الحسادى والبلانيين علم المناظرة ، وهو عام ، وأكثر ما يستعمل فى العلوم العقلية .

- المقصد الثامن : فى علم النحو .
- المقصد التاسع : فى علم الصّرف .
- المقصد العاشر : فى علم المعانى .
- المقصد الحادى عشر : فى علم البيان .
- المقصد الثانى عشر : فى علم البديع .
- المقصد الثالث عشر : (فى علم)^(١) العروض .
- المقصد الرابع عشر : فى علم القوافى .
- المقصد الخامس عشر : فى علم الطبيعيات^(٢) .
- المقصد السادس عشر : فى علم الطبّ .
- المقصد السابع عشر : (فى علم)^(١) الفراسة .
- المقصد الثامن عشر : (فى علم)^(١) البيزرة^(٣) والبيطرة^(٣) .
- المقصد التاسع عشر : فى علم تعبير الرؤيا .
- المقصد العشرون : فى المحاضرات والمحاوَرات وما يجرى مجراها .
- المقصد الحادى والعشرون : فى أحكام النُّجوم .
- المقصد الثانى والعشرون : فى علم الله

(١) سقط ما بى الفو

(٢) ب :

(٣) فى ١ . ب : « السريرة » وهى تحريف عما أبنت والبيزرة مأخوذة من البيزار معرب بازدار، وبازيار أى حفظ الباز وصاحبه . وعلم البيزرق كما فى كشف الظنون - يبحث فيه عن أحوال الجوارح من حيث حفظ صحتها وإزالة مرضها . ومعرفة العلامات الدالة على قوتها فى الصيد وضعفها . وعلم البيطرة يبحث فيه عن أحوال الخيل من حيث ما يمرض وما يمرض . وهى فى الخيل بمنزلة الطب فى الإنسان

المقصد الثالث والعشرون : فى الطَّلَسَمَات^(١)

المقصد الرابع والعشرون : فى السِّيمِيَا^(٢) .

المقصد الخامس والعشرون : فى الكيمياء^(٣) .

المقصد السادس والعشرون : فى الفلاحة .

المقصد السَّابع والعشرون : فى علم التاريخ .

المقصد الثَّامن والعشرون : فى المِلَل والنُّحل والمذاهب المختلفة .

المقصد التاسع والعشرون : فى الهندسة .

المقصد الثلاثون : فى علم عُقُود الأبنية .

(١) الطلسمات واحدها طلسم . وفى كشف الظنون أن معناه فى الأصل : عقد لا ينحل ، وفيه أنه قيل : أنه مقلوب مسلط لتأثيره . وعلى هذا فاصله عربى . وفى معجم لاروس أنه من الاغريقية من كلمة بمعنى سنة العبادة والطلسم يقرب من معنى الحجاب فى لسان العامة . وهو ما يكتب فيه نفوس أو حروف لها فعل سحرى ، ويراعى فيه مقارنات الكواكب ، ويصحب ببخور على طريقة مرسومة . وفى كشف الظنون أن علم الطلسمات يبحث عن كيفية تركيب القوى السماوية الفعالة مع القوى الأرضية المنفعلة فى الأزمان المناسبة للفعل والتأثير المقصود مع بخورات مقومة جالبة لروحانية الطلسم ، ليظهر من تلك الأمور فى عالم الكون والفساد أفعال غريبة . وانظر مقدمة ابن خلدون فى (علوم السحر والطلسمات)

(٢) هو نوع من خداع النظر . وفى كشف الظنون أنه يطلق على أحداث مبالاة خيالية فى الجو لا وجود لها فى الحس . وقد يطلق على ايجاد صورها فى الحس ، فحينئذ يظهر بعض الصور فى جوهر الهواء فتزول سرعة لسرعة تغير جوهر الهواء . . وحاصله أن يركب الساحر أشياء من الخواص أو الأدهان أو المسائعات أو كلمات خاصة توجب بعض تخيلات خاصة ، وفى مقدمة ابن خلدون أن السيمياء فى عهده هى علم أسرار الحروف عند الصوفية

(٣) فى كشف الظنون أنه علم يعرف به طرق سلب الخواص من الجواهر المعدنية ، وجلب خاصة جديدة إليها . وقد قصد أصحابه تحويل الجوهر الخسيس الى الجوهر النفيس ، كتحويل الفضة الى الذهب والنحاس الى الفضة . والناس من قديم بين منكر له ومثبت . ولابن خلدون فصل طويل فى المقدمة فى الحديث عنه . فأما الكيمياء فى معناها الحديث فهى صحيحة وهى غير الكيمياء القديمة . هذا ، وقد سقط فى ١ : (الكيمياء) وجعل مكانها (الفلاحة) . وسقط فيها (السادس والعشرون)

- المقصد الحادى والثلاثون : فى علم المناظرة^(١)
- المقصد الثانى والثلاثون : فى علم المرآيا^(٢) المَحْرِقَة .
- المقصد الثالث والثلاثون : فى علم مراكز^(٣) الأثقال .
- المقصد الرابع والثلاثون : فى علم البنكانات^(٤) .
- المقصد الخامس والثلاثون : فى علم الآلات الحربية .
- المقصد السادس والثلاثون : فى علم الآلات^(٥) الروحانية .
- المقصد السابع والثلاثون : فى علم الزيجات والتقاويم .
- المقصد الثامن والثلاثون : فى علم المواقيت .
- المقصد التاسع والثلاثون : فى علم كيفية الأرصاد .
- د الأربعون : فى علم سطح الكرة .

- (١) كذا . والظاهر أنها المناظر . وفى كشف الظنون أنه فرع من علم الهندسة . ويعبر عنه فى الاصطلاح بعلم الضوء . فأما علم المناظرة فيدخل فى علم الجدل . وقد سبق
- (٢) جمع المرآة . وفى كشف الظنون أن هذا العلم يعرف منه أحوال الخطوط الشعاعية المنعطفة والمكسرة والمنعكسة ومواقعها وزواياها ومراجعها ، وكيفية عمل المرآيا المحرقة بانعكاس شعة الشمس عنها ونصبها ومحاذاتها ، وأن منفعتها بليغة فى محاصرات المدن والقلاع
- (٢) فى كشف الظنون أنه علم يتعرف منه كيفية استخراج مركز نقل الجسم المحمول . وأن منفعته معرفة كيفية معادلة الأجسام العظيمة بمادونها لتوسط المسافة
- (٤) فى ب : « السكانات تصحف » وعلم البنكانات (ويقال : البنكامات) هو علم الساعات . وفى كشف الظنون أنه علم يعرف به كيفية اتخاذ آلات يقدر بها الزمان . واللفظه فارسية معناها زجاج الساعات الرملية .
- (٥) هو علم يعنى على صنع آلات غريبة تستروح اليها النفوس . وبذكر فى كشف الظنون أن هذه الآلات مبنية على ما تقرّر من عدم الخلاء . وذكر من أمثلة هذه الآلات قدح العدل وقدح الجور . والأول اناء إذا امتلأ منه قدر معين ستر فيه الشراب ، وإن زيد عليه ولو بشئ يسير ينصب الماء بحيث لا يبقى منه قطرة فى الاناء . والثانى اناء يثبت الماء فيه إذا صب فيه بمقدار معين دون الملء ، وإذا ملئ به الاناء ، ولا يثبت فيما بين المقدارين . وبذكر أنه متعارف
- يعلمون الطبيعة والهندسة .

- المقصد الحادى والأربعون : فى علم العدَد^(١)
- المقصد الثانى والأربعون : فى علم الجبر والمقابلة .
- المقصد الثالث والأربعون : فى علم حساب الخطأين^(٢) .
- المقصد الرابع والأربعون : فى علم الموسيقى .
- المقصد الخامس والأربعون : فى علم حساب التَّخْت^(٣) والميل .
- المقصد السادس والأربعون : فى علم حساب الدُّور^(٤) والوصايا
- المقصد السابع والأربعون : فى علم^(٥) الدرهم والدينار .
- المقصد الثامن والأربعون : فى علم السُّياسة .
- المقصد التاسع والأربعون : فى علم تدبير المنزل .
- المقصد العاشر والخمسون : فى علم الحساب^(٦) المفتوح .
- المقصد الحادى والخمسون : فى علم الأزمنة والأمكنة .

- (١) هو علم الحساب . وفيه فروع كثيرة .
- (٢) فى ب : « الخزائن » . وعلم الخطأين من فروع الجبر والمقابلة ، وفى كشف الظنون أنه علم يتعرف منه استخراج المجهولات العددية إذا أمكن صيرورتها أربعة أعداد متناسبة ، وإنما سُمى به لأنه يفرض المطلوب شيئاً ويختبر فان وافق فذاك والا حفظ ذلك الخطأ وفرض المطلوب شيئاً آخر ، ويختبر فان وافق فذاك والا حفظ الخطأ الثانى ويستخرج المطلوب منهما .
- (٣) فى ا ، ب : « البحث والمثل » ، تصحيف . وعلم التخت والميل – ويقال : التخت والتراب كما فى كشف الظنون – علم الأرقام العددية كالأرقام الهندية والافرنجية ، فهو من فروع علم الحساب
- (٤) هو – كما فى كشف الظنون – علم نعرف منه مقدار ما يوصى به إذا تعلق بدور فى بادى النظر . مثاله : رجل وهب لعتيقه فى مرض موته مائة درهم ولا مال له غيرهما . فقبضها ومات قبل سيده وخلف بنتا والسيد المذكور ، ثم مات السيد . فظاهر المسألة أن الهبة نمضى من المائة فى ثلثها ، فاذا مات المعتق رجع الى السيد نصف الجائز بالهبة فيزداد مال المعتق ، فيزداد مال السيد وهلم جرا . وبهذا العلم يتعين مقدار الجائز بالهبة .
- (٥) هو علم يتعرف منه استخراج المجهولات العددية التى تزيد عدتها على المعادلات الجبرية . ولهذه الزيادة لقبوا تلك المجهولات بالدرهم والدينار والفلس . أنظر كشف الظنون .
- (٦) لم أقف على بيان لهذا الضرب من الحساب . وفى كشف الظنون من فنون الحساب حساب الهواء وعرف بما يرادف الحساب العقلى فى عصرنا ، ويبدو أنه الحساب المفتوح .

المقصد الثاني والخمسون : فى علم المنطق .
وكان مقتضى الترتيب ذكره مع العلوم الآلية ، وإنما أخرناه لاختلاف
العلماء .

فمن قائل (بحرمة^(١) الاشتغال به ، ومن قائل) بإباحته ، ومن قائل
بوجوبه ، لكونه آلة تعصم مراعاتها الذهن عن الخطأ .

المقصد^(٢) الثالث والخمسون : فى علم الحشائش والنباتات ومنافعها .

المقصد الرابع والخمسون : فى علم الحروف^(٣) وخواصها .

المقصد الخامس والخمسون : فى علم قوانين الكتابة .

المقصد السادس والخمسون : فى علم^(٤)

(١) سقط ما بين القوسين فى ١

(٢) كذا فى ب . وفى ١ جعل هذا المقصد فى علم الحروف وخواصها ، وسقط المقصد الرابع
والخمسون

(٣) فى كشف الظنون أنه علم يبحث عن خواص الحروف الهجائية ، ويستخدم فى الأقسام
والعزائم وما ينتج عنها .

(٤) كذا فى ب . وسقط فى ١ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١)

اعلم أنه لا شيء أشنع ولا أقبح بالإنسان ، مع ما كرّمه الله وفضّله به :
من الاستعدادات (٢) (و) (٣) القابلية لقبول الآداب ، وتعلّم العلوم والصنائع ،
من أن يغفل عن نفسه ويُهملها ، حتّى تبقى عارية من الفضائل . كيف وهو
يشاهد أنّ الدّوابّ والكلاب والجوارح المعلّمة ترتفع أقدارها ، ويتغالى
في أثمانها .

و (كفى في (٤) العلم) شرفاً وفخراً أنّ الله عزّ شأنه وصّف به نفسه ،
ومنح (٥) به أنبياءه . وخصّ به أوليائه ، وجعله وسيلة إلى الحياة الأبديّة ،
والفوز بالسّعادة السّرمديّة ، وجعل العلماء قُرَناء الملائكة المقربين في الإقرار
بربوبيّته ، والاختصاص بمعرفته ، وجعلهم ورثة أنبيائه .

فالعلم أشرف ما ورث عن أشرف موروث . وكفاه فضلاً : وحسبه نبلاً قوله
تعالى : (الله (٦) الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهنّ يتنزّل الأمر بينهنّ

(١) لم تثبت البسملة فى ب .

(٢) ١ : « الاستعداد »

(٣) زيادة اقتضاها السياق

(٤) كذا . والمعروف : « كفى بالعلم أو كفى العلم » .

(٥) كذا فى ١ ، ب . وقد يكون الأصل : « مدح »

(٦) من الآية ١٢ سورة الطلاق

لتعلموا) فجعل العلم غاية الجميع . وبين تعالى بقوله (ذلك لمن^(١) خشى ربه) ، وقوله تعالى : (إنما يخشى^(٢) الله من عباده العلماء) أنه ليس للجنان ، ومنازل الرضوان ، أهل إلا العالمون^(٣) ، وأمر أعلم الخلق وأكملهم ، وأعرف الأنبياء وأفضلهم ، بطلب الزيادة من العلم في قوله (وقل^(٤) رب زدني علماً) وعن النبي صلى الله عليه وسلم (طلب العلم^(٥) فريضة على كل مسلم ومسلمة) . والأحاديث والآثار في فضل العلم وأهله كثير^(٦) جداً . وقد أوردنا^(٧) في مصنف ، وأوردنا أيضاً في شرح صحيح البخاري ما فيه كفاية إن شاء الله تعالى .

وفي الجملة فالعلم كل واحد يؤثره ويحبّه ، والجهل كل واحد يكرهه وينفر^(٨) منه . وكان الإنسان (إنسان^(٩)) بالقوة مالم يعلم ويجهل^(١٠) جهلاً مركباً ، فإذا حصل له العلم صار إنساناً بالفعل عارفاً بربه ، أهلاً لجواره وقربه . وإذا جهل جهلاً مركباً صار حيواناً ، بل الحيوان خير منه . قال تعالى (أم^(١١) تحسب أن أكثرهم يسمعون أو هم يعقلون إن هم إلا كالأنعم بل هم أضل سبيلاً) خزان المال ماتوا وهم أحياء ، والعلماء باقون مابقي

(٢) من الآية ٢٨ سورة فاطر

(١) من الآية ٨ سورة البينة

(٤) من الآية ١١٤ سورة طه

(٣) سقط الواو في ب

(٥) هذا الحديث رواه ابن ماجه . وفيه اختلاف كبير في صحته ، وانظر تنزيه الشريعة لابن عراق ٢٥٨/١

(٦) كذا . أي أمر كبير . وقال تونس يعال نساء كثير . انظر المصباح .

(٧) كذا . وكان الأصل « أفردناها »

(٨) في ١ : « ينفرد » خطأ من الناسخ (٩) سقط في ١ .

(١٠) كان في ١ « لا يجهل » فضرب على (لا) وفي ب : « لا يجهل »

(١١) الآية ٤٤ سورة الفرقان

الدَّهْر . وإن ماتوا فأعيانهم مفقودة ، وأمثالهم في القلوب موجودة . وإذا مات العالم انثلم بموته ثُلْمَةٌ في الإسلام .

واعلم أَنَّهُ تَبَيَّنَ في علم الأخلاق أَنَّ الفضائل الإنسانية التي هي الأُمِّمَاتُ أربع^(١) . وهي العلم ، والشجاعة ، والعفة ، والعدل . وما عدا هذه فهي فروع عليها أو تضاف إليها . فالعلم فضيلة النَّفْسِ^(٢) الناطقة . والشجاعة فضيلة النَّفْسِ الغضبيَّة . والعفة فضيلة النَّفْسِ (الشَّهْوانِيَّة) والعدل فضيلة عامَّة في الجميع .

ولا شكَّ أَنَّ النَّفْسَ الناطقة أشرف هذه النفوس ، ففضيلتها أشرف هذه الفضائل أيضا ، لأنَّ تلك لا توجد كاملة إِلَّا بالعلم ، والعلم يتمُّ ويوجد كاملاً بدونها . فهو مستغنٍ عنها ، وهي مفتقرة إليه ، فيكون أشرف . وأيضا أَنَّ هذه الفضائل الثلاث قد توجد لبعض الحيوانات العجماء ، والعلم يختصُّ بالإنسان ، ويشاركه فيه الملائكة . ومنفعة العلم باقية خالدة أبدا .

وقد صحَّ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (إذا^(٣) مات ابن آدم انقطع عنه^(٤) عمله إِلَّا من ثلاث : صدقةٍ جارية ، أو ولد صالح يدعو له ، أو علم يُنتفع به) .

(١) في ب : « الأربع » (٢) سقط ما بين القوسين في ب
(٣) روى هذا الحديث في الجامع الصغير ورمزله بالرمز (خدم) أي رواه البخاري في الأدب المفرد ومسلم في صحيحه
(٤) سقط في ب

والعلم^(١) مع اشتراكها في الشرف يتفاوت فيه . فمنه ما هو ب
الموضوع ؛ كعلم الطب ؛ فإن موضوعه بدن الإنسان ؛ ولا خفاء بشرفه .
ومنه ما هو بحسب الغاية ؛ كعلم الأخلاق ؛ فإن غايته معرفة الفضائل
الإنسانية ؛ ونعمت الفضيلة .

ومنها^(٢) ما هو بحسب الحاجة (إليه^(٣)) كعلم الفقه ؛ فإن الحاجة
ماسة إليه .

ومنه ما هو بحسب وثاقة الحُجَج . فالعلوم^(٤) الرياضية ؛ فإنها برهانية
يقينية .

ومن العلوم ما يَقْوَى شرفه باجتماع هذه الاعتبارات فيه أو أكثرها .
فالعلم^(٤) الإلهي المستفاد من كلام الله تعالى بالوحي الجلي والخفي ؛ فإن
موضوعه شريف ، وغايته فاضلة ، والحاجة إليه عظيمة .

واعلم أنه لا شيء من العلوم - من حيث هو علم - بضارٌّ ، بل نافع .
ولا شيء من الجهل - من حيث هو جهل - بنافع . بل ضارٌّ ؛ لأننا سنبين
عند ذكر كل علم منفعة^(٥) : إما في أمر المعاد أو المعاش .

إنما تُوهَّم في بعض العلوم^(٦) أنه ضار أو غير نافع ؛ لعدم اعتبار الشروط

(١) كذا . وكان الأصل « العلوم » لقوله : « سر كيا » . وعلى ذلك قوله . « يتفاوت » هي .
يتفاوت » . غير أن قوله : « فمنه ما هو بحسب الموضوع » يؤيد « العلم » . وقد يكون الضمير في
فمه ، عائداً على اشرف

(٢) كذا . أي من العلوم . وقد عير الأسلوب

(٣) سقط في ب

(٤) كذا . والفاء الفصيحة ؛ أي إذا أردت البيان فهي العلوم .

(٥) كذا . والأسوغ : « منفعة » (٦) ب : « العلم »

التي تجب مراعاتها في العلم والعلماء . فإن لكل علم حداً لا يتجاوزه ، ولكل عالم ناموساً لا يُخلّ به .

فمن الوجوه المغلطة^(١) أن يُظنَّ في العلم فوق غايته ؛ كما يُظنَّ بالطبِّ أنه يُبرئ جميع الأمراض ؛ وليس كذلك ، فإن كثيراً من الأمراض لا يبرأ بالمعالجة . ومنها أن يُظنَّ بالعلم فوق مرتبته في الشرف ؛ كما يُظنَّ بالفقه أنه أشرف العلوم على الإطلاق ؛ وليس كذلك ؛ فإن التوحيد والعلم الإلهي أشرف منه قطعاً .

ومنها أن يُقصد بالعلم غير غايته ؛ كمن يتعلَّم علماً للمال والجاه ؛ فإن العلوم ليس الغرض منها الاكتساب ، بل الغرض منها الاطلاع على الحقائق ، وتهذيب الخلائق . على أنه من تعلَّم علماً للاحتراف لا يكون عالماً ، بل يكون شبيهاً بالعلماء .

ولقد كوشف علماء ما وراء^(٢) النهر بهذا العلم وفظعوا^(٣) به . لما بلغهم بناء المدارس ببغداد ، وأصفهان . وشيراز ، أقاموا^(٤) مأتم (العلم)^(٥) وقالوا : كان العلم يشتغل به أرباب الهمم العلية . والأنفس الزكية ؛ الذين كانوا يقصدون العلم لشرفه . ولتحصيل الكمال به . فيصيرون علماء ينتفع

(١) كذا في ب . وفي أ : « المغلطة » بصحيف

(٢) ما وراء النهر هي البلاد التي تقع وراء نهر جيحون بخراسان ، معجم البلدان ١

(٣) في أ ، ب : « يطفوا » والمظاهر ما أثبت ، أي استنكروه . يقال : فظع بالأمر إذا هاله وغلبه

وفي كسف الظنون ١٥/١ (طبعة بولاق) : « نطقوا »

(٤) ب : « قاموا » وقوله : « مأتم » في أ ب : « فائم » والصحيح من كسف الظنون في الموطن

السابق

(٥) سقط ما بين القوسين في أ

بهم ، وبعلمهم وإذا صار عليه أُجرة تداني^(١) إليه الأَخْسَاءُ والكسالى ، فيكون ذلك سبباً لارتفاعه .

ومن ههنا هُجرت علوم الحكمة ، وإن كانت شريفة لذاتها ؛ قال الله تعالى « وَمَنْ^(٢) يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا » وفي الحديث (كلمة^(٣) الحكمة ضالة كلِّ حَكِيم) وفي لفظ (ضالة المؤمنين ، فاطلب ضالتك ولو في أهل الشرك) أى المؤمن يلتقطها حيث وجدها ؛ لاستحقاقه إياها . وفي بعض الآثار (من عرف بالحكمة لاحظته العيون بالوقار) .

ومن الأمور الموجبة للغلط أن يُمتَهَن العلم بابتذاله إلى غير أهله ؛ كما اتَّفَق في علم الطب ؛ فإنه كان في الزمن القديم حكمة موروثة عن النبوة ، فهُزِلَ حتَّى تعاطاه بعضُ سفلة اليهود ، فلم يتشرفوا (به)^(٤) بل رَذُلَ بهم .

وقد قال أفلاطون : إن الفضيلة تستحيل رذيلة في النفس الرذلة ؛ كما يستحيل الغذاء الصالح في البدن السقيم إلى الفساد . والأصل في هذا كلمة النبوة القديمة (لا تُؤْتُوا الحكمة غير أهلها فتظلموها . ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم) .

ومن هذا القبيل الحال في علم أحكام النجوم ؛ فإنه ما كان يتعاطاه إلا العلماء ، تُشير^(٥) به للملوك ونحوهم : فرذُلَ حتَّى صار لا يتعاطاه

(١) ب : « تدالى » وهو محرف عن « تدلى » (٢) من الآية ٢٦٩ سورة البقرة

(٣) سقط في ب (٤) سقط في أ

(٥) سقط في أ

إِلَّا جاهل ممخرق^(١) يروج أكاذيبه بسحت لا يسمن ولا يغنى من جوع .
ومن الوجوه المتعيّنة^(٢) أن يكون العلم عزيز المال^(٣) رفيع المرقى ،
قلّما يتحصّل غايته ، فيتعاطاه من ليس من أكفائه ؛ لينال بتمويهه
عرضاً^(٤) دنيئاً ؛ كما اتّفق في علم الكيمياء ، والسيّمياء ، والسحر ،
والطلّسمات . وإني لأعجب ممّن يقبل دعوى مَنْ يدّعى علماً من هذه العلوم
لدينه ؛ فإنّ الفطرة السّليمة قاضية بأنّ مَنْ يطّلع على ذرّة من أسرار
هذه العلوم يكتمها عن والده وولده ؛ فما الدّاعي لإظهارها ، وكشفها !
أو الباعثُ (عن)^(٥) (إيداعها)^(٦) ونشرها ! فلتعتبر هذه الأمور وأمثالها .

(١) في ب : « مخرف » . والممخرق وصف من المخرقة وهي اللعب والمزاح ماخوذة من
المخراق وهو المندبل يلعب به . وهي مولدة . أنظر شفاء الغليل
(٢) كذا في ١ . وما في ب أقرب الى « المنغنية » وكأنّ الأصل : « المعنبة » ، أي الموفعة في العناء
والمنسقة

(٣) ١ : « المال »

(٤) في ١ : « غرضاً »

(٥) كذا . والمعهود : « على »

(٦) كذا في ١ : وما في ب أقرب الى « إبداعها » وكأنّ الأصل : « اذاعتها »

الفصل الأول

في شروط التعلم والتعليم

وهي اثنا عشر شرطاً :-

الأول : أن يكون الغرض إنما هو تحقيق ذلك العلم في نفسه إن كان مقصوداً لذاته ، أو التوسُّلُ به الى ما وُضِعَ له إن كان وسيلة إلى غيره ، دون المال والجاه والمباغة والمكاثرة ؛ بل يكون الغرض تلك الغاية وثواب الله عزَّ وجلَّ . فكثيرٌ من نظر في علمٍ لغرض . فلم يحصل ذلك العلم ولا ذلك الغرض ، ولَمَّا لزم الإمامُ أبو حامد الغزاليُّ الخلوة أربعين يوماً رجاء لظهور ينابيع الحكمة من قلبه عملاً بما بلغه من الخبر النبويِّ (مَنْ أَخْلَصَ لله أربعين صباحاً ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) ولم ير ذلك . تعجب من حاله فرأى في منامه أنه قيل (له^(١)) : إنك لم تُخلص لله إنما أخلصت لطلب الحكمة .

الثاني : أن يقصد العلم الذي تقبله نفسه . ويميل إليه طباعه ، ولا يتكلَّف غيره ؛ فليس كلُّ الناس يصلحون لتعلُّم العلم ، (ولا^(١)) كل صالح لتعلُّم العلم) يصلح لتعلُّم جميع العلوم . وكلُّ ميسر لما خُلِقَ له .

(١) سقط ما بين القوسين في ١ .

الثالث : أن يعلم أولاً مرتبة العلم الذي أزمع عليه ، وما غايته ، والمقصود منه ؛ ليكون على بينةٍ من أمره .

الرابع : أن يأتي على ذلك مستوعباً لمسائله من مبادئه إلى غايته ، سالكاً فيه الطريق الأليق به ، من تصور وتفهم واستثبات بالحُجَج .

الخامس : أن يقصد فيه الكتب المنتقاة ^(١) المختارة ؛ فإن الكتب

المصنفة على قسمين : علوم وغير علوم

وهذه - أعنى الثانية - إما أوصاف حسنة ، وأمثال سائرة ، قيدها ^(٢) التقفية والوزن ؛ وهى دواوين الشعراء - وهى طبقات - وإما عارية عن هذا القيد ؛ وهى التواريخ وأخبار الماضين وحوادث الحداث ، فيما تقدم من الأزمان .

وأما كتب العلوم فإنها لا تحصى كثرة ^(٣) ؛ لكثرة العلوم وتفننها . واختلاف أغراض العلماء فى الوضع والتأليف . ولكن تنحصر من جهة المقدار فى ثلاثة أصناف :

مختصرة لفظها أوجز من معناها . وهذه تجعل تذكيرة لرغوس المسائل ينتفع بها المنتهى للاستحضار ؛ وربما أفادت بعض مبتدئين من الأذكياء ^(٤) الشهاء ^(٥) ؛ لسرعة هجومهم على المعانى من العبارات الدقيقة .

ومبسوطة تقابل المختصرة ؛ وينتفع بها للمطالعة .

(١) فى ١ ، ب : « المنقية » ويبدو أنه محرف عما أثبت

(٢) فى ١ ، ب : « قيد بها » والأظهر ما أثبت وفى كنىف الطنون فى المقدمة (الباب الثالث فى

المؤلفين) : « وأما أوصاف وأمثال ونحوها قيدها بالنظم »

(٣) فى ١ : « كنبرة » (٤) ١ ، ب : « الأذكىاء »

(٥) أنظر التعليق على الخطبه

ومتوسطة لفظها بإراء معناها : ونفعها عام .

وسنذكر من هذه الأقسام عند كل علم ماهو مشهور ومعتبر عند أهله من ذلك .

والمصنفون المعتبرة تصانيفهم فريقان :

الأول : من له في العلم ملكة تامة ، ودربة^(١) كافية ، وتجارب وثيقة ، وحُدس ثاقب صائب ، واستحضار قريب ، وتصانيفهم عن قوة تبصرة ، ونفاذ^(٢) فكر ، وسداد رأى ، تجمع الى تحرير المعاني وتهذيب الألفاظ . وهذه^(٣) لا يستغنى عنها أحد من العلماء ؛ فإن نتائج الأفكار لا تقف عند حد ، بل لكل^(٤) عالم ومتعلم منها حظ . وهؤلاء أحسنوا إلى الناس ، كما أحسن الله إليهم ، زكاة لعلومهم ، وإبقاء للذكر^(٥) الجميل في الدنيا ، والأجر الجزيل في الآخرة .

الثاني : من له ذهن ثاقب . وعبارة طليقة . ووقعت إليه كتب جيدة جمّة الفوائد ، لكنها غير رائقة في التأليف ، والنظم . فاستخرج دُررها (وأحسن)^(٦) نضدها ونظمها ، وهذه^(٣) ينتفع بها المبتدئون ، والمتوسطون . وهؤلاء مشكورون على ذلك محمودون

الشرط السادس : أن يقرأ على شيخ مرشد أمين ناصح . ولا يستبدّ طالب بنفسه ؛ اتكالا على ذهنه : والعلم في الصدور لا في السطور . وهذا

(١) ١ . ب « دره » من الدراه . والأقرب ما ثبت

(٢) ٢ . ب : « دقائق » (٣) ١ . ب : « هذا »

(٤) ١ : « بكل » (٥) ١ . ب : « لذكرهم »

ما بين الفوسين في ب

أبو علي^(١) بن سينا - مع ثقابة^(٢) ذهنه ، وما كان عليه من الذكاء^(٣) المفرط والحدق البالغ - لما اتَّكل على نفسه ، وثوقاً بذهنه ، لم يسلم من لتصحيفات .

ومن شأن الأستاذ الكامل أن يرتَّب الطالب الترتيب الخاصَّ بذلك العلم ، ويؤدِّبه بآدابه ، وأن يقصد إفهام المبتدئ تصوير المسائل ، وأحكامها فقط ، وأن يُثبتها بالأدلة إن كان العلم مما يحتاجُ إليه^(٤) عند من يستحضر المقدمات . وأما إيراد الشبه إن كانت ، وحلُّها ، فيألي المتوسِّطين المحقِّقين .

الشرط السَّابع : أن يذاكر به الأقران والنُّظراء ؛ طلباً للتحقيق والمعاونة ، لا المغالبة والمكابرة . بل لغرض^(٥) الاستفادة (والإفادة^(٦)) .

الشرط الثامن : أنه إذا حصَّل علماً ما ، وصار أمانة في عنقه . لا يُضيعه

بإهماله وكتمانه عن مستحقِّيه ؛ فقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (مَنْ^(٧) عَلِمَ علماً نافعاً وكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار) . وألاً يُهينه بإدلائه إلى غير مستحقِّه ؛ فقد ورد في كلام النبوة الأولى (لا^(٨) تعلقوا

(١) هو الرئيس الحسين بن عبد الله بن سينا أشهر فلاسفة الإسلاميين . ويتحدث عن نفسه : « لم أخذت أقرأ الكتب على نفسي » الففطى ٢٦٩ . ويبدو أن تصحيفاته في كتابه « لسان العرب » الذي ألفه في اللغة ، وقال الففطى ٢٧٦ : أن هذا الكتاب بفي مسودة ولم يهند أحد إلى ترتيبه

(٢) ب : « ثقافة » ويبدو أنه محرف عما أيب .

(٣) ب : « الزكاء » (٤) كذا . وكان الأصل : « نه »

(٥) ب : « الغرض » (٦) سقط ما بين القوسين في أ

(٧) جاء في الجامع الصغير بلفظ : « من كتم علماً عن أهله ألجم يوم القيامة بلجام من نار » ورمز له بالرمز (عد) أي رواه ابن عدي في الكامل الذي ألفه في معرفة الضعفاء ، ومقتضى هذا أنه ضعف .

(٨) ورد الحديث في الجامع الصغير بلفظ (لا تطرحوا الدر في أفواه الكلاب) . وهو

الدُّرر في أعناق الخنازير) أى لا توثتوا العلم غير أهلها^(١) ، وأن يُثبت في الكتب لمن يأتى بعده ما عثر عليه بفكره^(٢) ، واستنبطه^(٣) بممارسته وتجاربه ، مما لم يسبق إليه ، كما^(٤) فعله من قبله ، فمواهب الله لا تقف عند حدٍّ ، وألاً يسئ الظن بالعلم وأهله ، ففعله ممّا لا يليق بالعلماء .

الشرط التاسع : ألاّ يعتقد في علم أنّه حصل منه على مقدار لا يمكن الزيادة عليه ، فذلك جهل يوجب الحرمان - نعوذ بالله منه - فقد قال سيّد العلماء وخاتم الأنبياء : (لا بورك^(٥) لي في صبيحة لا أزداد فيها علماً) .

الشرط العاشر : أن يعلم أن لكل علم حداً لا يتعدّاه ، فلا يتجاوز ذلك الحدّ ، كما يقصد إقامة البراهين على علم النحو ، ولا يقصر بنفسه عن حدّه ، فلا يقنع بالجدل في الهيئة .

الشرط الحادى عشر : ألاّ يدخل علماً في علم ، لا في تعليم ولا في مناظرة ؛ فإن ذلك مشوّش . وكثيراً ما خلط الأفاضل بهذا السبب ؛ كجالينوس^(٦) وغيره .

الشرط الثانى عشر : أن يراعى حقّ أستاذ التعليم ؛ فإنّه أب^(٧) . سئل الإسكندر عن تعظيمه معلّمه أكثر من تعظيمه والده . فقال : هذا أخرجنى

(١) كذا فى ١ . ب : والمناسب : « أهله » (٢) ١ ، ب : « تفكره » والمناسب ما أثبت

(٣) ب : « استنبط » (٤) ١ : « بما »

(٥) فى نثره السريعة لابن عراق ورد الحذب بلفظ : « اذا أتى على يوم لا أزداد فيه علماً فلا بورك لي فى طلوع شمس ذلك اليوم » وذكر أن الحافظ العرافى فى تخريج أحاديث الأحياء انصرف على تضعيفه أى لم بعده فى الموضوعات

(٦) هو طبيب يونانى مشهور بالسريع . وكانت وفاته سنة ٢٠١ م كما فى لاروس . وله ترجمة واسعة فى المعقضى

(٧) ١ : « أدب »

إلى العناء والفناء ، ومعلمي دنى على دار الهناء والبقاء . والرّفيق فى التعلّم
أخ ، والتلميذ ولد ، ولكلّ حقّ يجب القيام به .

واعلم أنّ على كل خير مانعا . فعلى العلم موانع ، وعن الاشتغال به
عوائق .

منها الوثوق بالزّمان المتّصل ، وانفساح الأبد فى ذلك . [أ] ولا يعلم
الإنسان أنّه إن^(١) انتهز الفرصة ، وإلاّ فاتت : وليس لفواتها قضاء البتّة .
فإنّ أسباب الدُّنيا تكاد تزيد على الخطّاب من ضروريات وغيرها ، وكلّها
شواغل ، والأمور التى بمجموعها يتم التحصيل إنّما تقع على سبيل الحثّ ،
وإذا تولّت فهيئات عوّد مثلها .

ومنها الوثوق بالذكاء^(٢) ، وأنّه سيحصل الكثير من العلم فى القليل من
الزّمان متى شاء . فيحرّمه الشواغل والموانع . وكثير من الأذكىاء^(٣) فاتهم العلم
بهذا السبب .

ومنها الانتقال من علم الى علم آخر قبل أن يحصل منه قدرا يُعتدّ به ،
أو من كتاب الى كتاب قبل ختمه . فذلك هدم لما بنى (ويعزّ مثله^(٤)) .
(ومنها^(٥)) طلب المال والجاد ، أو الركون الى اللذّات البهيمية^(٦) والعلم
أعزّ أن يُنال مع غيره ، أو على سبيل التبعيّة . بل إذا أعطيت العلم كلّك
أعطاك العلمُ بعضه .

(١) سقط فى ب . وجواب السرط محذوف ، أى ان انتهز الفرصة أدرك مقصوده

(٢) ١ ، ب : « بالذكاء » (٣) ١ ، ب : « الأولياء » و« مناسب ما »

(٤) كذا فى ١ ، ب : « العبارة نافية هنا . وكان أصلها (ونقض له) .

(٥) سقط ما بين القوسين فى ب (٦) ١ ، ب : « البهيمة ،

ومنها ضيق الحال ، وعدم المعونة على الاشتغال .

ومنها إقبال الدنيا ، وتقلد الأعمال ، وولاية المناصب ، وهذا من أعظم الموانع .

ثم اعلم أنَّ للعلم عَرَفًا يَنْمُ على صاحبه ، ونورًا يُرشد إليه ، وضياءً يشرق عليه ، فحامل المسك لا تخفى روائحه : معظم عند النفوس الخيرة ، محبب إلى العقلاء ، وجيه عند ذوى^(١) الوجوه ، تتلقى القلوب أقواله وأفعاله بالقبول . ومن لم يظهر عليه أمارات علمه فهو ذو بطانة^(٢) ، لا صاحب إخلاص

القول في حصر العلوم :

كل علم فإمَّا أن يكون مقصودًا لذاته أو لا .

والأوَّل العلوم الحِكْمِيَّة الإلهيَّة . والمراد بالحكمة^(٣) ههنا استكمال النفس الناطقة قوتِها : النظرية ، والعلمية بحسب الطاقة الإنسانية . والأوَّل يكون بحصول الاعتقادات اليقينية في معرفة الموجودات وأحوالها . والثاني يكون بتمزكية النفس باقتنائها الفضائل ، واجتنابها الرذائل .

وأما الثاني - وهو ما لا يكون مقصودًا لذاته ، بل يكون آلة لغيره فإمَّا للمعاني - وهو علم المنطق - وإمَّا لما يتوصَّل به إلى المعاني ، وهو اللفظ والخط : وهو علم الأدب .

والعلوم الحِكْمِيَّة النظرية تنقسم إلى أعلى - وهو علم الإلهي - وأدنى - وهو علم الطبيعي - وأوسط وهو العلم الرياضي .

(١) ب : : أولى ، (٢) كذا . وقد يكون : « بطالة »

(٣) ١ ، ب . . بالحكميه »

ومن المعلوم أن إرسال الرسل عليهم السلام إنما هو لطف من الله تعالى بخلقه ، ورحمة بهم ، ليتم لهم معاشهم ، ويتبين لهم حال معادهم . فتشتمل الشريعة ضرورة على المعتقدات الصحيحة التي يجب التصديق بها ، والعبادات المقرّبة الى الله - عزّ شأنه (مما يجب ^(١) القيام به ، والمواظبة عليه . والأمر بالفضائل والنهي - عن الرذائل ^(٢) - مما يجب ^(١) قبوله ، فينتظم من ذلك ثمانية علوم شرعية : علم تفسير الكتاب المنزل على النبي المرسل ، علم القرآن ^(٣) . علم رواية الحديث . علم دراية الحديث ، علم أصول الدين ، علم أصول الفقه ، علم الجدل ، علم الفقه .

المقصد الاول

في لطائف تفسير القرآن العظيم

اعلم أنا رتبنا هذا المقصد الشريف على أغرب أسلوب . وقدّمنا أمامه مقدمات ومواقف :

أما المقدمات ففي ذكر فضل القرآن . (ووجه ^(٤) إعجازه وعدّ أسمائه ، وما لا بدّ للمفسرين من معرفته : من ترتيب نزول سور القرآن) واختلاف أحوال آياته ؛ وفي ^(٥) مواضع نزوله ، وفي وجوه مخاطباته ، وشيء من بيان الناسخ والمنسوخ ، وأحكامه . ومقاصده . من ابتداء القرآن إلى انتهائه . وأذكر في كلّ سورة على حدة سبعة ^(٦) أشياء : موضع النزول ، وعدد

(٢) في ب : بالردائل

(١) ما بين القوسين ساقط في ١ .

(٤) سقط ما بين القوسين في

(٣) ب : « القراءة »

(٦) ب : « تسعة »

(٥) سقط في ١ .

الآيات ، والحروف ، والكلمات . وأذكر الآيات التي اختلف فيها القراء ، ومجموع فواصل آيات السورة ، وما كان للسورة من اسم ، أو اسمين فصاعداً ، واشتقاقه ، ومقصود السورة ، وما هي متضمنة له ، وآيات الناسخ والمنسوخ منها ، (والمتشابه^(١) منها) ، وبيان فضل السورة مما ورد فيها من الأحاديث .

ثم أذكر موقفاً^(٢) يشتمل على تسعة وعشرين باباً ، على عدد حروف الهجاء . ثم أذكر في كل باب من كلمات القرآن ما أوله حرف ذلك الباب . مثاله أني أذكر في أول باب الألف الألف^(٣) وأذكر وجوهه ، ومعانيه ، ثم أتبعه بكلمات أخرى مفتوحة بالألف . وكذلك في باب الباء ، والتاء إلى آخر الحروف . فيحتوى ذلك على جميع كلمات القرآن ، ومعانيها ، على أتم الوجوه .

وأختم ذلك^(٤) بباب الثلاثين . أذكر فيه أسماء الأنبياء ومتابعيهم ، من الأولياء . ثم أسماء أعدائهم المذكورين في القرآن ، واشتقاق كل ذلك لغة . وما كان له في القرآن من النظائر . وأذكر ما يليق به من الأشعار والأخبار . وأختم الكتاب بذكر خاتم النبيين .

وجعلت أول كل كلمة بالحمزة (بصيرة) اقتباساً من قوله تعالى : (هذا^(٥) بصائر للناس) وقوله : (قد جاءكم^(٦) بصائر من ربكم) وقوله : (قل هذه^(٧) سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة) .

(١) سقط ما بين القوسين في ١
(٢) ب : « موافقا »
(٣) ١ ، ألف «
(٤) ب : « بذلك »
(٥) الآية ٢٠ سورة النجاشية
(٦) الآية ١٠٨ سورة يوسف
(٧) ب : « بصيرة »

الباب الأول

[وفيه طرفان]

[الطرف الأول] في ذكر المقدمات والمواقف :

وهذا الباب مشتمل على طَرَفَيْن^(١) : الطَرَفُ الأول في المقدمات وهي ثمانية فصول . والطرف الثاني في المواقف . وهي تفصيل سُور القرآن من أوله إلى آخره ، وذكر^(٢) ما يليق به : من^(٣) عدد الآيات ، والحروف ، والكلمات ، والناسخ والمنسوخ ، واسم السورة ، وموضع نزولها ، وفضل السورة . .

الفصل الأول

في فضائل القرآن ومناقبه

قال الله تعالى : (ولقد^(٤) ءاتينك سبعا من المثاني والقرءان العظيم) وقال (^(٥) بل هو قرءان مجيد) وقال : (وإِنَّهٗ^(٦) لكتاب عزيز) وسيأتى تفصيل أسماء القرآن بعد هذا .

وأما الخبر فأشرف الأحاديث في ذلك ما صحَّ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه حدَّث^(٧) عن جبريل عليه السلام عن الربِّ تبارك وتعالى أنه قال (^(٨) مَنْ شغله قراءة كتابي عن مسألي أعطيته أفضل ما أُعطي

(٢) ب : « أذكر »

(٤) الآية ٨ سورة الحجر

(٦) الآية ٤١ سورة فصلت

(١) ١ : « الطرفين »

(٣) سقط في ب

(٥) الآية ٢١ سورة البروج

(٧) ب : « حديث »

(٨) رواه النرمذى وقال : حديث حسن غريب . انظر الترغيب والترهيب للمنذرى في مبحث قراءة القرآن .

الشاكرين) وفي رواية (السائلين) . وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (^(١)) إن لله أهلين من الناس . فقيل : مَنْ هم يا رسول الله؟ قال : أهل القرآن . هم أهل الله وخاصته (وعن ابن عباس يرفعه (أشرف ^(٢)) أمتي حملة القرآن ، وأصحاب الليل) وعنه أيضا يرفعه (^(٣)) مَنْ أُعْطِيَ القرآن فظنَّ أنَّ أحداً أُعْطِيَ أفضلَ ممَّا أُعْطِيَ فقد عظمَ ما حَقَّرَ الله وحَقَّرَ ما عَظَّمَ الله) وقال (من ^(٤)) أوتي القرآن فكأنما أُدرجت النبوة بين جنبيه ، إلاَّ أنَّه لم يوحَ إليه) وسئل النبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل مَنْ أفضل الناس ؟ فقال (الحال ^(٥)) المرتحل . قيل : ومن الحال المرتحل؟ قال : صاحب القرآن كلما حلَّ ارتحل (أى كلما أتمَّ ختمة استأنف ختمة أخرى . وعن علي رضي الله عنه (قال : ^(٦)) ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم الفتنة ^(٧) . قلنا يا رسول الله : وما المخرج منها ؟ قال : كتاب الله . فيه نبأ ما قبلكم ، وفصل ما بينكم ، وخبر ما بعدكم . وهو الفصل ليس بالهزل . مَنْ تركه من جبار ^(٨) قصمه الله . ومن ابتغى الهدى في غيره

(١) رواه النسائي وابن ماجه واحمد . من كتاب تمييز الطيب من الخبيث

(٢) في ا ، ب : : « أشرف » والنص صحيح من الترغيب والترهيب في فضل قيام الليل والحديث رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي ، كما في الترغيب والترهيب .

(٣) في الجامع الصغير : « من أعطاه الله حفظ كتابه فظن أن أحدا أعطى أفضل مما أعطى فقد غلط أعظم النعم - وفي رواية فقد صغر أعظم النعم - . وفي الشرح أن اسناده ضعيف .

(٤) أخرجه الطبراني والحاكم وصححه البيهقي في الشعب ، تنزيه الشريعة ٢٩٣/١

(٥) ذكر هذا الحديث الرامهرمزي في الأمثال انظر كنز العمال ٢٢٦/١

(٦) الحديث أخرجه الترمذي بسند فيه الحارث الأعور عن علي رضي الله عنه ، وفيه كلام

وحبل الفرطبي الى توثيقه . وانظر تفسير القرطبي ٥/١ وكنز العمال ٤٥/١

(٧) ب : : « الغيبة »

(٨) ب : : « خيار »

أَفْضَلُهُ اللهُ ، وهو (حبل ^(١) الله) المتين . وهو الذكر الحكيم ، وهو الصُّراط المستقيم ، وهو الذى لا يلتبس له اللُّسُن ، ولا يزيغ به الأهواء ، ولا يَخْلُق عن كثرة الرَّدِّ ، ولا يشبع منه العلماء ، ولا ينقضى عجائبه . هو الذى لم يلبث الجنُّ إِذْ سمعته ^(٢) أَنْ قالوا : إِنَّا سمعنا قرآناً عجباً . من قال به ^(٣) صَدَقَ ، ومن حكم به عدل ، ومن اعتصم به هُدِيَ إلى صراط مستقيم) وعن ابن مسعود عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلم أَنَّهُ قال (إن ^(٤) هذا القرآن مَأْدِبَةُ اللهِ فى أرضه ، فتعلَّموا ^(٥) مَأْدِبَتَهُ ما استطعتم . وإن هذا القرآن هو حبل الله ، فهو نوره المبين ، والشِّفاء النافع ، عِصْمَةٌ لمن تمسك به ، ونجاة من ^(٦) تبعه . (لا يَعْوجُّ فيقوم ، ولا يزيغ فيُستعَب ، ولا ينقضى عجائبه ، ولا يَخْلُق عن ^(٧) كثرة الرَّدِّ فاقرئوه ؛ فَإِنَّ الله يَأْجُرْكُمْ بكلِّ حرفٍ عشر حسنات . أَمَا إِنِّى لا أَقول : الم عشر ^(٨) . ولكن ألف . ولام : وميم ثلاثون حسنة) وعن أبي هريرة أَنَّ النبيَّ صَلَّى اللهُ عليه وسلم قال ^(٩) (فَضَّلَ القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه) وعن أبي الدرداء يرفع إلى النبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وسلم ^(٩) : القرآن أفضل من كل شيء دون الله . فمن وَقَّرَ القرآن فقد وَقَّرَ الله ، ومن لم يوقِّر القرآن فقد استخفَّ بحرمة الله . حرمة القرآن على الله كحرمة الوالد على ولده) وعن أبي أمامة أَنَّ

(٢) ا ، ب : : « أو »

(١) ب : « الحبل »

(٣) ا ، ب : « له »

(٤) رواه الحاكم من رواية صالح بن عمر عن ابراهيم الهجرى عن ابي الأحوص عنه وقال :

تفرد به صالح بن عمر عنه وهو صحيح - من الترغيب والترهيب فى كتاب قراءة القرآن

(٥) ب : « فتعلموا » ويظهر ان الأصل : « فهلّموا » وفى الترغيب والترهيب : « فاقبلوا »

(٦) فى الترغيب : « لمن » (٧) فى الترغيب : « من »

(٨) فى الترغيب : « حرف »

(٩) رواه الترمذى وقال : حديث حسن غريب ، من الترغيب والترهيب

النبي صلى الله عليه وسلم قال : (من ^(١) قرأ ثلث القرآن أُوتى ثلث النبوة .
ومن قرأ نصف القرآن أُوتى نصف النبوة . ومن قرأ ثلثي القرآن أُوتى
ثلثي النبوة . ومن قرأ [القرآن] ^(٢) كله أُوتى النبوة كلها ، ثم يقال
له يوم القيامة : اقرأ وارثي بكل آية درجة حتى يُنجز ما (معه ^(٣) من)
القرآن . ثم يقال له : اقبض فيقبض ، فيقال : هل تدري ما في يديك ؟
فإذ في اليمنى الخلد ، وفي ^(٤) الأخرى النعيم) .

وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(٥) : حَمَلَةُ الْقُرْآنِ
مَحْفُوفُونَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ ، الْمَلْبَسُونَ نُورَ اللَّهِ ، الْمَعْلَمُونَ كَلَامَ اللَّهِ . فمن عاداهم فقد
عادى الله . ومن والاهم فقد والى الله . يقول الله عز وجل : يَا حَمَلَةَ كِتَابِ
اللَّهِ تَحَبَّبُوا إِلَى اللَّهِ بِتَوْقِيرِ كِتَابِهِ يَزِدْكُمْ حُبًّا ، وَيُحِبِّبْكُمْ إِلَى خَلْقِهِ .
يُدْفَعُ عَنْ مَسْتَمِعِ الْقُرْآنِ شَرَّ الدُّنْيَا ، وَيُدْفَعُ عَنْ تَالِي الْقُرْآنِ بَلَاوَى الْآخِرَةِ .
وَلَمُسْتَمِعِ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ ثَبِيرٍ ^(٦) ذَهَبًا . وَلَتَالِي آيَةٍ مِنْ كِتَابِ
اللَّهِ خَيْرٌ مِمَّا تَحْتَ الْعَرْشِ إِلَى تُخُومِ الْأَرْضِ السُّفْلَى) وعن أبي ^(٧) بريدة

(١) ذكره ابن الجوزي في الموضوعات ، وقد أخرجه البيهقي في السبع . من تنزيه الشريعة
٢٩٢/١

(٢) زيادة من تنزيه السريعة (٥) في تنزيه الشريعة : « وعده »

(٣) سقط في ١

(٤) ورد بعضه في تنزيه السريعة في الموضوعات وورد بعضه عن أنس في القرطبي
٢٦/١

(٥) في ١ : ب : « تبين » وهو تحريف . وببير جبل بظاهر مكة . وفي كنز العمال
١٣٢/١ : « من صبير ، وببدو أنه الصواب ففدحاء في النهاية وذكر أنه اسم جبل في اليمن .
وفي تنزيه الشريعة « خير من كنز الذهب »

(٦) ب : « ابن » وأبو بريدة هو عمرو بن سلمة الجرمي ، وأنظر الإصابة رقم ٥٨٥٢ ، وفي تنزيه
السريعة اسند بعض هذا الحديث إلى بريدة فقبه في ص ٢٩٣ ج : « وحديث بريدة أن القرآن
ينهى صاحبه يوم القيامة فيعطى الملك يمينه زخداً بسمائه ثم يقال اقرأ واصعد في درج الجنة
وغرفاً . فهو في صعود ما دام يقرأ هذا وترتلاً أخرجه أحمد والبيهقي بسند صحيح » وبريدة
الأسلمي ترجمته في الإصابة رقم ٦٢٩ . وجاء الحديث باللفظ المذكور هنا في كنز العمال
١٣٨/١

قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فسمعتة يقول : إِنَّ الْقُرْآنَ يَلْقَى
صاحبه يوم القيامة حين ينشق عنه قبره كالرجل الشاحب^(١) ، فيقول
له : هل تعرفنى ؟ فيقول : ما أعرفك . فيقول : أنا صاحبك القرآن
الذى أظمتك في الهواجر ، وأسهرت ليلتك . وإن كل تاجر من وراء
تجارته ، وإنك اليوم من وراء كل تجارة . قال : فيعطى المُلْكُ بيمينه ،
والْخُلْدُ بشماله ، ويوضع على رأسه تاجُ الوقار ، ويُكسى والداه
حُلَّتَيْنِ لا يقوم لهما أهل الدنيا . فيقولان : بِمِ كُسِينَا هذا ؟ فيقال
لهما : بأخذ ولدكما القرآن . ثم يقال له : اقرأ واصعد في دَرَجِ الْجَنَّةِ
وَعُرْفِهَا . فهو في صُعود ما دام يقرأ ، هذا^(٢) كان أو ترتيلا .

وعن مُعَاذٍ قال : (كنت^(٣) في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول
الله حدثنا بحديث يُنتفع به ، فقال : إن أردتم عيش السعداء أو موت
الشهداء ، والنجاة يوم الحشر ، والظِّلَّ يوم الحرور . والهدى يوم
الضلالة ، فادرسوا القرآن ؛ فإنه كلام الرَّحْمَنِ ، وحرس من الشيطان .
ورُجِحَانُ في الميزان) وعن عُقْبَةَ بن عامر قال^(٤) (خرج علينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن في الصُّفَّة ، فقال : أَيُّكُمْ يَحِبُّ أَنْ
يَغْدُو كُلَّ يَوْمٍ إِلَى بَطْحَانَ أَوِ الْعَقِيقِ ، فيأتى بناقتين كَوْمَاوَيْنِ زهراوين في

(١) كذا في ١٠ وفي ب : « الصا -

(٢) في ١ ، ب : « جيدا » ولا معنى له هنا . والنص صحيح من تنزيه الشريعة ، ومن التلوي
المصنوعة ، والهدى في القراءة الاسراع بها . وانربيل : التمكن فيها .

(٣) الحديث رواه الديلمي عن غصيف بن الحارث . انظر كنز العمال ١٢٦/١

(٤) رواه مسلم وابو داود واللفظ في الكتاب لأبي داود كما في السريغ والنهيب في كتاب
قراءة القرآن . وفي هذا الكتاب بعد الحديث . « بطحان بضم الباء وسكون الطاء : موضع بالمدينة
والكوماء بفتح الكاف وسكون الواو بالمدهى الماه العظيمة السنام » والعقيق كذا في بعض من
ضواحي المدينة

غير إثم ولا قطيعة رَحِمَ ؟ قلنا كلُّنا يا رسول الله يحبُّ^(١) ذلك . قال : لأنَّ يَخْدُو
أحدكم كالأب يوم إلى المسجد فيتعلَّم آيتين من كتاب الله خير له من ناقتين ،
وثلاث خير له من ثلاث ومن أَعْدَاهُنَّ من الإِبِلِ) وعن عائشة قالت
(قال ^(٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم : الماهر بالقرآن مع السَّفَرَةِ الكرام
البررة . والذي يَتَتَّعُ^(٣) فيه له أَجْران) .

وروى عن أبي ذرٍّ (أَنَّهُ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنِّي أَخَافُ أَنْ أَتَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَلَا أَعْمَلَ بِهِ . فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (لَا يَعْذِبُ
اللَّهُ قَلْبًا أَسْكَنَهُ الْقُرْآنَ) وعن أنس عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ (مَنْ
عَلَّمَ آيَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ كَانَ لَهُ أَجْرُهَا مَاتِلِي) وعن ابن مسعود أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : (مَنْ أَرَادَ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فَلْيَتَدَبَّرِ الْقُرْآنَ مُؤَثِّرًا ؟
فَإِنْ فِيهِ عِلْمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ، أَلَمْ تَسْمَعُوا قَوْلَهُ : مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ)
عن واثلة بن الأسقع أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : أُعْطِيَ^(٤) السَّبْعُ
الطُّوَالُ مَكَانَ التَّوْرَةِ ، وَأُعْطِيَ الْمَائِدَةُ مَكَانَ الْإِنْجِيلِ وَأُعْطِيَ الْمِثْقَالُ مَكَانَ
الزَّبُورِ وَفُضِّلَتْ بِالْمَفْصَلِ) وعن عثمان بن عفَّان أَنَّهُ قَالَ : (خَيْرُكُمْ^(٥) مَنْ

(١) ب .

(٢) رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه ، كما في الرغيب والنز

(٣) في ١ . ب : « تنبع » والنصحيح من الرغيب والرهيب وما هنا اختصار فيه ففي لفظ
مسلم : « واندى بقرآ القرآن وبعنع فيه وهو عليه ساق له أجران » والنننع في الكلام : التردد فيه
من حصر أوعى . وراودها التردد لعدم الحفظ

(٤) ورد ببعض اختلاف في كنز العمال ١٤٣/١ .

(٥) رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم ، كما في

الرغيب والرهيب .

تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : افْتَخَرَتِ السَّمَاءُ عَلَى الْأَرْضِ فَقَالَتْ : أَنَا أَفْضَلُ ، فِيَّ الْعَرْشُ ، وَالْكَرْسِيُّ ، وَاللَّوْحُ ، وَالْقَامُ . وَفِي الْجَنَّةِ ^(١) الْمَأْوَى وَجَنَّةٌ عَذْنٌ ، وَفِي الشَّمْسِ ، وَالْقَمَرِ ، وَالنَّجُومِ . وَمَنِّي تَنْزَلُ أَرْزَاقُ الْخَلْقِ . وَفِي الرَّحْمَةِ . فَقَالَتِ الْأَرْضُ وَتَرَكْتُ أَنْ تَقُولَ : فِي الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ وَفِي بَيْتِ اللَّهِ بَلْ قَالَتْ : أَلَيْسَ تَنْقَلِبُ أَضْلَاحُ حَمَلَةِ الْقُرْآنِ فِي بَطْنِي : فَقَالَ اللَّهُ : صَدَقْتَ يَا أَرْضُ . وَكَانَ افْتِخَارُهَا عَلَى السَّمَاءِ أَنْ قَالَ لَهَا الرَّبُّ صَدَقْتَ . وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) مَثَلُ الَّذِي (يَقْرَأُ ^(٣) الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ مَثَلُ الْأُتْرُجَةِ ^(٤) : طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا طَيِّبٌ وَمَثَلُ الَّذِي) لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ مَثَلُ التَّمْرَةِ : طَعْمُهَا طَيِّبٌ ، وَلَا رِيحَ لَهَا . وَمَثَلُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَلَا يَعْمَلُ بِهِ كَمَثَلِ الرِّيحَانَةِ ^(٥) : لَهَا رَائِحَةٌ ، وَطَعْمُهَا مُرٌّ . وَمَثَلُ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَلَا يَعْمَلُ بِهِ مَثَلُ الْحَنْظَلَةِ . لَا طَعْمَ لَهَا ، وَلَا رَائِحَةَ .

وَسُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٦) مَنْ أَحْسَنُ النَّاسِ صَوْتًا؟ قَالَ مَنْ إِذَا سَمِعْتَهُ يَقْرَأُ خَشْيَةَ تَخْشَى اللَّهَ) وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِأَصْحَابِهِ : (اقْرَءُوا ^(٧) الْقُرْآنَ بِحُزْنٍ ؛ فَإِنَّهُ نَزَلَ بِحُزْنٍ) وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ

(١) كنا . وكان الأصل : « جنة المأوى » وقد يصح ما ثبت على أن « المأوى » بدل

(٢) رواه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه ، كما في الترغيب والترهيب . وفي اللفظ المثبت هنا اخلاف عما في الترغيب والترهيب

(٣) سقط ما بين القوسين في ١

(٤) الأترجة ضرب من الفواكه

(٥) ب : « الريحان »

(٦) ورد في كنز العمال ١٥٠/١

(٧) ورد في كنز العمال ١٤٩/١ . « أحسن الناس قراءة من قرأ القرآن يتحزن فيه »

لتصدأ كما يصدأ الحديد . قيل فما جلاؤها يا رسول الله ؟ قال : ذكر الموت وتلاوة القرآن : ألم تسمعوا قوله تعالى (وشفاء لما^(١) في الصدور) وقال عليه السلام : (القرآن هو الدواء^(٢)) وقال (لا فاقة^(٣) بعد القرآن ، ولا غنى دونه) وقال :^(٤) (ما آمن بالقرآن من استحلب محارمه)^(٥) (وقال) (القرآن^(٦) شافع^(٧)) ، أو ما حل مصدق) وقال : (من^(٨) قرأ القرآن وعمل بما فيه لم يُردَّ إلى أرذل العمر) وقال في قوله (يتلونه حق تلاوته) قال يعملون بحكمه ، ويؤمنون بمتشابهه ويكلمون ما أشكل عليهم إلى عالمه) ويروى أن امرأة مرت بعيسى بن مريم فقالت طوبى لبطن حملتك^(٩) وثدى أرضعتك^(١٠) فقال عيسى لا بل طوبى لمن^(١١) قرأ القرآن وعمل به .

فهذه بعض ما حضرني من فضائل القرآن . والباب واسع . وفيما ذكرنا كفاية إن شاء الله .

- (١) الآية ٥٧ سورة يونس
- (٢) رواه السحزى فى الابانة ، والفضاعى عن على . كنز العمال ٢٣٠/١ .
- (٣) أورده فى الاتقان فى مبحث فضائل القرآن بلفظ (القرآن غنى لافقر بعده ولا غنى دونه) وذكر أنه أخرجه أبو يعلى والطبرانى من حديث أبى هريرة
- (٤) من حديث رواه أبو نعيم . انظر كنز العمال ٢٣١/١
- (٥) سقط ما بين الفوسين فى ب
- (٦) الحديث رواه ابن حبان فى صحيحه . كما فى الترغيب والترهيب ، وفيه « شافع مشفع » وفيه بعد الحديث « ما حل بكسر الحاء المهملة أى ساع وقبل : خصم مجادل »
- (٧) ب : « الشافع »
- (٨) رواه الحاكم ، وقال : صحيح الاسناد ، كما فى الترغيب والترهيب
- (٩) كذا والاکثر فى البطن التذكير
- (١٠) ب : « أرضعتك » وفيه المذكر والتأنيث
- (١١) سقط فى ا

الفصل الثاني

فى ذكر إعجاز القرآن وتمييزه بالنظم المعجز عن سائر الكلام

اعلم أن الإعجاز إفعال من العَجَز الذى هو زوال القدرة عن الإتيان بالشئ من عمل أو رأى أو تدبير . والذى يظهر على الخلق من هذا المعنى ثلاث درجات : مَخْرَقَةٌ^(١) وكرامة (ومعجزة)^(٢) .

وبين المَخْرَقَةُ والمعجزة فروق كثيرة .

منها أن المَخْرَقَةَ لا بقاء لها ، كعَصَى سَحَرَهُ فرعون ، والمعجزة باقية ، كعصا موسى . ومنها أن المَخْرَقَةَ لا حقيقة لها ، ولا معنى ؛ لأنَّ بناءها على الآلات ، والحيل ؛ والمعجزة لا آلة لها^(٣) ، ولا حيلة . ومنها أنَّ العوامَّ يعجزون عن المَخْرَقَةِ ، وأمَّا الحُذَّاق والأذكياء فلا يعجزون عنها . وأمَّا المعجزة فالخواصَّ والعوامَّ على درجة واحدة فى العجز عنها .

ومنها أنَّ المَخْرَقَةَ متداولة بين الناس فى جميع الأزمان غير مختصة بوقت دون وقت ، وأمَّا المعجزة فمختصة بزمان النبوة ، خارجة عن العرف ، خارقة للعادة .

(١) يراد بالمخرقة هنا عمل غريب مبنى على تمويه لاهيفه له . وفى مستدرک التاج : « المخرقة اظهار الخرق توصل الى حيلة ، وقد مخرق ، والمخرق : الموه . وهو مستعار من مخاريق الصبيان » وتقدم كلام فيه فى التعليق رقم (١) ص ٤٥ .

(٢) ب : « من المعجزة »

(٣) سقط فى ب

ومنها أَنَّ المَخْرُقة يمكن نقضها بأضدادها ، ولا سبيل للنقض إلى المعجزة .

وأما الفرق بين المعجزة والكرامة فهو أَنَّ المعجزة مختصة بالنبي دائما ، [و] وقت إظهارها مردد بين الجواز والوجوب ، ويُقرن^(١) بالتحدي ، وتحصل بالدعاء ، ولا تكون ثمرة المعاملات المرضية ، ولا يمكن تحصيلها بالكسب والجهد ، ويجوز أن يحيل النبي المعجزة إلى نائبه ، لينقلها من مكان إلى مكان كما في شمعون^(٢) الصفا الذي كان نائبا عن عيسى في إحياء الموتى ، وأرسله إلى الروم ، فأحيا الموتى هناك . وأيضا يكون أثر المعجزة باقيا بحسب إرادة النبي ، وأما الكرامة فموقوفة على الولي ، ويكون كتمانها واجبا عليه ، وإن أراد إظهارها وإشاعتها زالت وبطلت . وربما تكون موقوفة على الدعاء والتضرع . وفي بعض الأوقات يعجز عن إظهارها .

وبما ذكرنا ظهر الفرق بين المعجزة والكرامة والمخرقة .
وجملة المعجزات راجعة إلى ثلاثة معان : إيجاد معدوم ، أو إعدام موجود ، أو تحويل حال موجود .
إيجاد معدوم كخروج الناقة من الجبل بدعاء صالح عليه السلام .
وإعدام الموجود كإبراء الأكمه والأبرص بدعاء عيسى عليه السلام .
وتحويل حال الموجود كقلب عصا موسى ثعبانا .

(١) ب : « تقترن »

(٢) ب : سمعون وشمعون الصفا هو الملقب ببطرس ، والصفا : الحجر . وكذلك بطرس

وكلُّ معجزة كانت لنبيٍّ من الأنبياء فكان مثلها لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان إظهارها له ميسراً مسلماً .

وأفضل معجزاته وأكملها وأجلُّها وأعظمها القرآن الذي نزل عليه^(١) بأفصح اللغات ، وأصحِّها ، وأبلغها ، وأوضحها ، وأثبتها ، وأمتنها^(٢) ؛ بعد أن لم يكن كاتباً ولا شاعراً ولا قارئاً ، ولا عارفاً بطريق الكتابة ، واستدعاء^(٣) من خطباء^(٤) العرب العرباء وبلغائهم وفصحائهم أن يأتوا بسورة من مثله ، فأعرضوا عن معارضته ، عجزاً عن الإتيان بمثله . فتبين بذلك أن هذه المعجزة أعجزت العالمين عن آخرهم^(٥) .

ثم اختلف الناس في كيفية الإعجاز .

ف قيل : لم يكونوا عاجزين عن ذلك طبعاً ، إلا أن الله صرَّف همَّتهم ، وحبس لسانهم ، وسلبهم قدرتهم ؛ لطفاً بنبيه صلى الله عليه وسلم ، وفضلاً منه عليه . وذلك قوله (وعلمك^(٦) ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً) . وهو قول مردود غير مرضي .

(١) سقط في ب

(٢) في أ : « أمينها » وهو محرف عما ابت . ب الكلمة غير واضحة وهي اقرب الى « أبينها »

(٣) عطف على المصدر في « أن لم يكن كاتباً »

(٤) أ ، ب : « خطب » . والخطب جمع الخطبة لا يسوغ هنا . فان كان « الخطب » بضم الطاء جمع خطيب كندير ونذر كان ما في النسختين صحيحاً ، غير أن هذا الجمع لم يرد فيما وقفت عليه في المعاجم وفعل ينقاس في فعيل الاسم كسرير وسرر وكتيب وكثب ويقل في الوصف كندير ونذر

(٥) أ ، ب : « آخره »

(٦) الآية ١١٣ سورة النساء

وقال آخرون : لم يكن عجزهم عن الإتيان بمثل لفظه ، وإنما كان عن الإتيان بمثل معناه .

وقيل : لم يعجزوا عنهما ، وإنما عجزوا عن نظم مثل نظمه ؛ فإن أنواع كلامهم كانت منحصرة في الأسجاع ، والأشعار ، والأراجيز ، فجاء نظم التنزيل على أسلوب بديع لا يشبه شيئاً من تلك الأنواع ، فقُصرت أيدي بلاغاتهم عن بلوغ أدنى رتبة من مراتب نظمه .

ومذهب أهل السنة أنَّ القرآن معجز من جميع الوجوه : نظماً ، ومعنى ، ولفظاً ، لا يشبهه شيء من كلام المخلوقين أصلاً ، مميز عن خطب الخطباء ، وشعر الشعراء ، باثني عشر معنى ، لو لم يكن للقرآن غير معنى واحد من تلك المعاني لكان معجزاً ، فكيف إذا اجتمعت فيه جميعاً .

ومجملها إيجاز اللفظ ، وتشبيه الشيء بالشيء ، واستعارة المعاني البديعة ؛ وتلاؤم الحروف ، والكلمات ، والفواصل ، والمقاطع في الآيات ، وتجانس الصيغ ، والألفاظ ، وتعريف القصص ، والأحوال ، وتضمين الحكيم ، والأسرار ، والمبالغة في الأمر ، والنهي ، وحسن بيان المقاصد ، والأغراض ، وتمهيد المصالح ، والأسباب ، والإخبار عما كان ، وعما يكون .

أما إيجاز اللفظ مع تمام المعنى فهو أبلغ أقسام الإيجاز^(١) . ولهذا قيل : الإعجاز في الإيجاز نهاية إعجاز . وهذا المعنى موجود في القرآن إما على تسبيل الحذف ، وإما على سبيل الاختصار .

(١) ب : د الاعجاز ،

فالحذف مثل قوله تعالى (وسئل^(١) القرية) أى أهلها (ولكن^(٢) البر من آمن بالله) أى بر من آمن . والاختصار (ولكم^(٣) فى القصاص حيوة) هذه أربع كلمات وستة عشر حرفاً يتضمن^(٤) ما ينيف على ألف ألف مسألة ، قد تصدى لبيانها علماء الشريعة ، وفقهاء الإسلام فى مصنفاتهم ؛ حتى بلغوا ألوفاً من المجلدات ، ولم يبلغوا بعدُ كنهها وغايتها .

وأما تشبيه الشئ بالشئ فنحو قوله تعالى (أعملهم^(٥) كسراب بقيعة) وقوله : (أعملهم^(٦) كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف) وقوله : (أو كصيب^(٧) من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق) وكل مثل من هذه الأمثال دُرُج جواهر ، وبُرُج زواهر ، وكنز شرف ، وعالم علم ، وحق حقائق ، وبحار دُرر دراية ، ومصابيح سالكى مسالك السنة . ولهذا يقال : الأمثال سُرُج القرآن .

وأما استعارة المعنى فكالتعبير عن المضى والقيام بالصدع (فاصدع^(٨) بما تؤمر) أى قم بالأمر ، وكالتعبير عن الهلاك ، والعقوبة بالإقبال والقدوم (وقدمنا^(٩) إلى ما عملوا من عمل) ، وكالتعبير عن تكوير الليل والنهار بالسَّلخ (ونِاية^(١٠) لهم اللَّيْلُ نسلخ منه النهار) ولا يخفى ما فى أمثال هذه الاستعارات من كمال البلاغة ، ونهاية الفصاحة . يحكى أَنَّ أعرابياً سمع

(٢) الآية ١٧٧ سورة البقرة

(١) الآية ٨٢ سورة يوسف

(٣) الآية ١٧٩ سورة البقرة

(٤) فى ا ، ب : « تنيف » ولم أف على تنيف فأصلحته كما أثبت

(٥) الآية ٣٩ سورة النور

(٦) الآية ١٨ سورة ابراهيم

(٧) الآية ١٩ سورة البقرة

(٨) الآية ٩٤ سورة الحجر

(٩) الآية ٢٣ سورة الفرقان

(١٠) الآية ٣٧ سورة يس

(فاصدء بما تؤمر) فلم يتمالك أن وقع على الأرض وسجد ، فسئل عن سبب سجده فقال ، سجدت في هذا المقام ، لفصاحة هذا الكلام .

وأما تلاؤم الكلمات والحروف ففيه جمال المقال ، وكمال الكلام ؛ نحو قوله تعالى : (فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا^(١)) (وأسلمت مع سليمان لله^(٢)) (يأسفنى على يوسف^(٣)) (فأقم وجهك للدين القيم^(٤)) (فأدلى^(٥) دلوه) (فروح ورى حان^(٦)) (وجنى الجنتين دان^(٧)) ونظائرها .

وأما فواصل الآيات ومقاطعها فعلى نوعين : إما على حرف كطه ؛ فإن فواصل آياتها على الألف ، وكاقتربت ؛ فإن مقاطع آياتها على الراء ، وإما على حرفين كالفتاحه ؛ فإنها بالميم والنون : (الرحمن الرحيم مالك يوم الدين) ونحو (ق والقرءان المجيد) فإنها بالباء والدال .

وأما تجانس الألفاظ فنوعان أيضاً : إما من قبيل المزوجة ؛ كقوله^(٨) فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه^(٩) إنما نحن مستهزئون الله يستهزئ بهم^(١٠) يخذعون الله وهو خدعهم^(١١) يكيدون كيداً وأكيد كيداً (ومكروا ومكر الله^(١٢)) (وجزاء سيئة سيئة^(١٣)) (هل جزاء الإحسن إلا الإحسن^(١٤)) وإما من قبيل المناسبة كقوله (ثم أنصرفوا صرف الله قلوبهم^(١٥)) (يخافون يوماً تتقلب في القلوب والأبصار) .

- | | | | |
|------|----------------------------|------|------------------------|
| (١) | الآية ٢٤ سورة البقرة | (٢) | الآية ٤٤ سورة النمل |
| (٣) | الآية ٨٤ سورة يوسف | (٤) | الآية ٣٠ سورة الروم |
| (٥) | الآية ١٩ سورة يوسف | (٦) | الآية ٨٩ سورة الواقعة |
| (٧) | الآية ٥٤ سورة الرحمن | (٨) | الآية ١٩٤ سورة البقرة |
| (٩) | الآيتان ٤ و ١٥ سورة البقرة | (١٠) | الآية ١٤٢ سورة النساء |
| (١١) | الآية ١٥ سورة الطارق | (١٢) | الآية ٥٤ سورة آل عمران |
| (١٣) | الآية ٤٠ سورة النورى | (١٤) | الآية ٦٠ سورة الرحمن |
| (١٥) | الآية ١٢٧ سورة النوبة | (١٦) | الآية ٣٧ سورة النور |

وأما تصريف القصص والأحوال فهو أَنَّ الله تعالى ذكر بحِكْمِهِ^(١) البالغة أحوال القرون الماضية ، ووقائع الأنبياء ، وقصصهم ، بألفاظ مختلفة ، وعبارات متنوعة ، بحيث لو تأمل غواصو بحار المعاني ، وخواصو لُجج الحُجج ، وتفكروا في حقائقها ، وتدبروا في دقائقها ، لعلموا وتيقنوا (وتحققوا)^(٢) وتبينوا أَنَّ^(٣) ما فيها من الألفاظ المكررة المعادات ، إنما هي لأسرار ، ولطائف لا يرفع بُرقع حجابها من الخاصة إلا أَوْحدهم وأخصهم ، ولا يكشف ستر سرائرها من النحارير إلا واسطتهم^(٤) وقصصهم^(٥) .

وأما تضمين الحِكَم والأسرار فكقولنا في الفاتحة : إن في (بِسْمِ) التجاء الخلق إلى ظلِّ عنايته ، وكلمة الجلالة تضمّنت آثار القدرة والعظمة ، وكلمة الرَّحْمَن إشارة^(٦) إلى أَنَّ مصالح الخلق في هذه الدار منوط^(٧) بكفايته . وكلمة الرَّحِيم بيان لاحتياج العالمين إلى فيض من خزائن رحمته . والنِّصْف الأوَّل من الفاتحة يتضمَّن أحكام الربوبية . والنصف الثاني يقتضي أسباب العبودية . ونُحِذُ على هذا القياس . فإنَّ كلَّ كلمة من كلمات القرآن كنز معاني ، وبحر حقائق .

ومن جوامع آيات القرآن قوله تعالى : (خُذِ الْعَفْوَ)^(٨) وأمر بالعُرف وأعرض عن الجهلين) فإنها جامعة لجميع مكارم الأخلاق : وقوله : (إِنَّ^(٩) الله يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ) مستجمعة لجميع أسباب السياسة والإيالة . وقوله :

(١) ب : « بحكمته » (٢) سقط ما بين القوسين في ١ .

(٣) ب : « عن » وهي أن في عننة تميم (٤) ١ : « واسطهم »

(٥) كذا في ١ ، ب : ومن معاني القص الصدر وقد يكون « فصهم » بالتاء من فص الخاتم

وهو أنفس شيء فيه ، استعيز للفائق بين أقرانه . (٦) سقط في ب

(٧) كذا في ١ ، ب . وقد يصح على أن المراد: أمر منوط . . . وقد يكون محرفاً عن « منوطة »

(٨) الآية ١٩٩ سورة الأعراف (٩) الآية ٩٠ سورة النحل

(أخرج^(١) منها ماءها ومرعها) محتوية على حاجات الحيوانات كافة .
 وقوله تعالى : (قُلْ تَعَالَوْا^(٢)) أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ) إلى آخر الثلاث
 الآيات جامعة لجميع الأوامر والنواهي ، ومصالح الدنيا والآخرة . وقوله :
 (وَأَوْحَيْنَا^(٣) إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ) يشتمل على أمرين ، ونهيين ، وخبرين ،
 وبشارتين .

وأما المبالغة في الأسماء والأفعال فالأسماء (فعَّال^(٤) لما يريد) ، (وإني^(٥) لغفار
 لمن تاب) ، (وما ربك^(٦) بظَّلم للعبيد) ، (الملك^(٧) القدوس) ، (وَعَنْتِ^(٨)
 الوجوه للحي القيوم) ، و (الرِّجَالُ^(٩) قَوَّامُونَ عَلَى النَّسَاءِ) ، (يُوسُفُ^(١٠) أَيُّهَا
 الصِّدِّيقُ) . والأفعال (أَخِذُوا^(١١)) وَفُتِّلُوا تَفْتِيلًا) ، (وَيُذَبِّحُونَ^(١٢) أَبْنَاءَكُمْ
 وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ) ، (وَقَطَّعْنَاهُمْ^(١٣) فِي الْأَرْضِ أُمَمًا) ، (وَرَتَّلْنَاهُ^(١٤) تَرْتِيلًا) ،
 (وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ^(١٥) تَفْصِيلًا) ، (وَكَلَّا^(١٦) تَبَرَّنَا تَتَبِيرًا) ، (قَدَّرُوهَا^(١٧)
 تَقْدِيرًا) .

وأما حُسن البيان فلتام العبارة : (كَمْ^(١٨) تَرَكَوْا مِنْ جَنَآتٍ وَعُيُونَ) ،
 ولبيان فصل الخصومة والحكومة (إِنَّ يَوْمَ^(١٩) الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا) ،

- | | |
|--|----------------------------|
| (١) الآية ٣١ سورة النازعات | (٢) الآية ١٥١ سورة الأنعام |
| (٣) الآية ٧ سورة القصص | |
| (٤) الآية ١٠٧ سورة هود ، والآية ١٦ سورة البروج | |
| (٥) الآية ٨٢ سورة طه | (٦) الآية ٤٦ سورة فصلت |
| (٧) الآية ٢٣ سورة الحشر | (٨) الآية ١١١ سورة طه |
| (٩) الآية ٣٤ سورة النساء | (١٠) الآية ٤٦ سورة يوسف |
| (١١) الآية ٦١ سورة الأحزاب | (١٢) الآية ٦ سورة إبراهيم |
| (١٣) الآية ١٦٨ سورة الأعراف | (١٤) الآية ٣٢ سورة الفرقان |
| (١٥) الآية ١٢ سورة الاسراء | (١٦) الآية ٣٩ سورة الفرقان |
| (١٧) الآية ١٦ سورة الانسان | (١٨) الآية ٢٥ سورة الدخان |
| (١٩) الآية ١٧ سورة النبأ | |

وللحجة^(١) للقيامة (يُحْيِيهَا)^(٢) الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ، وللنصيحة والموعظة (يَأْيِيهَا)^(٣) النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ، ولثبات الإيمان والمعرفة : (كُتِبَ)^(٤) فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ ، ولبیان النعت والصفة (بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) ، (عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ، ودليلاً لثبوت الرسالة (وَسُئِلَ)^(٥) مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا ، وإظهاراً للعلم والحكمة (وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا) ، وللرحمة السابقة واللاحقة (وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا) ، وبرهاناً على الوحدانية والفرْدانية (لَوْ كَانَ^(٦) فِيهِمَا آلَهِةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا) ، وتحقيقاً للجنة والنار (أُعِدَّتْ^(٧) لِلْمُتَّقِينَ) ، (أُعِدَّتْ^(٨) لِلْكَافِرِينَ) ، وتحقيقاً للرؤية واللقاء (وَجُوهَ)^(٩) يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاضِرَةٌ ، وتمهيداً لمصالح الطهارات (وَأَنْزَلْنَا^(١٠) مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا) ، وللصلاة (أَقِيمُوا^(١١) الصَّلَاةَ) وللزكاة والصيام والحج (وَعَاتُوا الزَّكَاةَ) ، (كُتِبَ عَلَيْكُمْ^(١٢) الصِّيَامُ) ، (وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ^(١٣) حَجُّ الْبَيْتِ) ، وللمعاملات (أَحَلَّ^(١٤) اللَّهُ الْبَيْعَ) ، وللصيانة والعِفَّة (وَأَنْكِحُوا^(١٥) الْأَيْمَى مِنْكُمْ) ، وللطلاق والفراق بشرط العِدَّة (فَطَلِّقُوهُنَّ^(١٦) لَعَدَّتِهِنَّ) ، ولرعاية مصلحة النفوس (وَلَكُمْ فِي^(١٧) الْقِصَاصِ حَيَاةٌ)

- | | | | |
|--------|--|--------|-------------------------|
| (١) | ١ ، ب : د الحجة القيامة ، | (٢) | الآية ٧٩ سورة يس |
| (٣) | الآية ٥٧ سورة يونس | (٤) | الآية ٢٢ سورة المجادلة |
| (٥) | الآية ٤٥ سورة الزخرف | (٦) | الآية ٢٢ سورة الأنبياء |
| (٧) | الآية ١٣٣ سورة آل عمران | (٨) | الآية ١٣١ سورة آل عمران |
| (٩) | الآيتان ٢٢ و ٢٣ سورة القيامة | (١٠) | الآية ٤٨ سورة الفرقان |
| (١١) | تكرر هذا في القرآن كآية ٤٣ سورة البقرة | (١٣) | الآية ٩٧ سورة آل عمران |
| (١٢) | الآية ١٨٣ سورة البقرة | (١٥) | الآية ٣٢ سورة النور |
| (١٤) | الآية ٢٧٥ سورة البقرة | (١٧) | الآية ١٧٩ سورة البقرة |
| (١٦) | الآية ١ سورة الطلاق | | |

ولكفارة النذور والأيمان (فكفّارته إطعام^(١) عشرة مسكين) .

وعلى هذا القياس جميع أحكام الشريعة تأيّدت بالآيات القرآنية
وأما الإخبار عما كان وعما يكون : أمّا المتقدّم فكتخليق العرش ، والكُرسيّ ،
وحال الحملة والخزنة ، وكيفيّة^(٢) اللّوح والقلم ، ووصف السّدرّة ، وطوبى ،
وسير الكواكب ، ودور الأفلاك ، وحكم النّيرين ، والسّعدين ، والنّحسين ،
وقرآن العلويّين والسّفليين ، ورفع السّماء ، وتمهيد الأرض ، وتركيب
الطّبائع ، والعناصر ، وترتيب^(٣) الأجسام والأجرام ، وحكم المشرق ،
والمغرب ، من الأفق الأعلى إلى ماتحت الثرى ممّا كان ، ومما هو كائن ، وممّا
سيكون : من أحوال آدم ، وعالمى الجنّ ، والإنس ، والملائكة ، والشياطين .
ففى القرآن من كلّ شىء إشارة وعبرة تليق به .

وأما المتأخّر فكأخبار الموت ، والقبر ، والبعث ، والنّشر ، والقيامة ،
والحساب ، والعقاب ، والعرض ، والحوض ، والسؤال ، ووزن الأعمال ،
والميزان ، والصراط والجنة ، والنّار ، وأحوال المتنعمين^(٤) ، والمعذبين فى
الدّركات ، وأحوال المقرّبين فى الدّرجات ، ما بين مُجَمَّل ومفصّل ، لا إجمالاً
يعتريه شكّ ، ولا تفصيلاً^(٥) يورث كلاله وملالة .

كلّ ذلك على هذا الوجه مذكور فى القرآن ، فلا غرو أن يترقى هذا الكلام
عن إدراك الأفهام ، وتناول^(٦) الأوهام ، ويُعجز الفصحاء والبلغاء عن معارضته ،
ومقابلته^(٦) .

(١) الآية ٨٩ سورة المائدة

(٢) ١ : « كفاية

(٣) ب : « تركيب »

(٤) ب : « المنعمين

(٥) ١ ، ب : « تفصيل »

(٦) ١ : « تناول » وب : « تناول ، والمناسب ما أبنت

(٧) ب : « معاملته »

وبلغنى عن الأئمة الراسخين ، والعلماء المحققين أَنَّ الَّذى اشتمل عليه القرآن من الدقائق ، والحقائق ، والمباني ، والمعاني ، سبعون قسماً .

وهى المحكم ، والمتشابه ، والناسخ ، والمنسوخ ، والحقيقة ، والمجاز ، والمنع ، والجواز ، والحذف ، والزيادة ، والبيان ، والكناية ، والمقلوب ، والمستعار ، والإظهار ، والإضمار ، والإيجاز ، والاختصار ، والإخبار ، والاستخبار ، والخاص ، والعام ، والحدود ، والأحكام ، والتحليل ، والتحریم ، والسبْر ، والتقسيم ، والأمر ، والنهي ، والجحد ، والنفي ، والقصاص : والأمثال ، والتفصيل ، والإجمال ، والزجر ، والتأديب ، والترغيب والترهيب . والوعد ، والوعيد ، والعطف ، والتوكيد ، والتحکم ، والتهديد ، والوصف ، والتشبيه ، والكشف ، والتنبيه ، والتقديم ، والتأخير ، والتأويل ، والتفسير ، والتكرار ، والتقرير ، والتعريض ، والتصريح ، والإشارة . والتلويح . والتجنيس ، والتقريب ، والتعجيب ، والسؤال ، والجواب ، والدعاء ، والطلب ، والبشارة ، والنذارة ، والفتحة والخاتمة . ولكل قسم من ذلك نظائر وشواهد فى القرآن لا نطوّل بذكرها .

والغرض من ذكر هذا المجل التنبية على أَنَّ الكلمات القرآنية كُل كلمة منها بحر لا قعر له ، ولا ساحل ، فأتى للمعارض الماحل^(١) .

يحكى أَنَّ جماعة من أهل الإمامة قدموا على الصديق الأكبر رضى الله عنه ، فسألهم عن مسيلمة ، وعمّا يدّعيه أنه من الوحي النازل عليه ، فقرئوا عليه منه هذه السورة (يا ضفدع نقيّ نقيّ إلى كم^(٢) تنقيّن ، لا الماء تكدرين ،

(١) وصف من المحل وهو الكبد والمكر (٢) ١ ب : د لم

ولا الطَّيْنِ تفارقين ولا العُدُوبَةَ تمنعين) فقال الصَّدِيق رضى الله عنه : والله
 إِنَّ هذا الكلام لم يخرج من إل^(١) . ويحكى عن بعض الأشقياء أنه سمع
 قوله تعالى (قل أرأيتم^(٢)) إن أصبح مأؤكم غورًا فمن يأتاكم بماء معين (
 فقال مستهزئاً : انظر إلى (هذا الدعوى^(٣) المعرى) عن المعنى^(٤) . الذى
 يدعیه محمد يأتينا به المِعُول^(٥) والفئوس . فانشقت فى الحال حدقتاه ،
 وتضمخت^(٦) بدم عينيه خداه ، ونودى من أعلاه ، قل للمِعُول والفئوس ،
 يأتیان^(٧) بماء عينيك .

وذكر أن بعض البلغاء قصد معارضة القرآن ، وكان ينظر فى سورة هود ،
 إلى أن وصل إلى قوله تعالى (يَأْرُضُ^(٨) ابلعى ماءك ويسماء أقلعى) الآية فانشقت
 مرارته من هيبة هذا الخطاب ، ومات من حينه . ودخل الوليد بن عَقْبَةَ^(٩) على
 النبیِّ صَلَّى الله عليه وسلم وقال يا محمد اقرأ على شيئاً مما أنزل عليك فقرأ
 قوله تعالى (إِنَّ^(١٠) الله يأمر بالعدل والإحسن) الآية فقال الوليد : إِنَّ لهذا
 الكلام لحلاوة ، وإن عليه لطاوة ، وإن أسفلهُ لمغْدِقٌ ، وإن أعلاه لمشمر ،

(١) الال يطلق على الله سبحانه أى لم بات من قبل الله ، ويعبر عن هذا ابن الابر فى النهاية
 بقوله : أى لم يخرج من ربوبية . ويقول ابن الأثير أيضاً : « وقيل : الال هو الأصل الجيد أى لم
 يجيء من الأصل الذى جاء منه القرآن ، وقيل : الال : النسب والقرابة ، فيكون المعنى أن هذا كلام
 غير صادر عن مناسبة الحق

(٢) الآية ٣٠ سورة الملك

(٣) كذا . والدعوى مؤنثة فالواجب : « هذه الدعوى المعراة » فما أن يذهب بالدعوى مذهب
 الادعاء ، وهو مذكر ، أو أنه حكى القول كما صدر من بعض الأشقياء

(٤) ا : « المعين » وهو اسم فاعل من أعان (٥)

(٦) ب : « نصرحت » وهو محسرف عن « تضرجت »

(٧) كذا ، ولو أريد أن يكون جواباً للامر لقال : يأتيا . وكل صحيح .

(٨) الآية ٤٤ سورة هود

(٩) كذا . والصواب : « المغيرة » فان الوليد بن عتبة صحابى متأخر . وانظر تفسير القرطبي

(١٠) الآية ٩٠ سورة النحل

١٦٥/١٠

وإنَّ لى فيه نظراً ، ولا يقول مثل هذا بشر. و^(١) فى الآثار أنه ما نزلت من السماء آية إلا سُمع من السماء صلصلة كسلسلة جُرَّت فى زجاجة ، ولم يبق فى السماء ملك مُقَرَّب إلا خرُّوا لله ساجدين . وأُغْمى على النبيِّ صلى الله عليه وسلم من ثقل بُرَحاء^(٢) الوحى . وكان إذا سُرى عنه ارتعدت مفاصله فرَقاً ، وتَصَبَّب وجهه عَرَقاً .

فهذا طَرَفٌ ممَّا ذكر فى إعجاز لفظ القرآن .

(٢) أى شدته

(١) سقط هذا الحرف فى ب

الفصل الثالث

فى شرح كلمات لأبد من معرفتها قبل الخوض فى شرح وجوه التفسير

اعلم أن الكلمات التى يُحتاج إلى معرفتها فى مقدمة هذا النوع من العلم خمسة^(١) عشر كلمة . وهى التأويل ، والتفسير ، والمعنى ، والتنزيل ، والوحى ، والكلام ، والقول ، والكتاب ، والفرقان ، والقرآن ، والسورة ، والآية ، والكلمة . والمصحف ، والحرف .

أما التفسير فمن^(٢) طريق اللغة : الإيضاح والتبيين . يقال : فسرت الحديث أى بينته وأوضحته . واختلف فى اشتقاقه .

فقل : من لفظ التفسير^(٣) ، وهو نظر الطبيب فى البول لكشف العلة والدواء ، واستخراج ذلك . فكذلك المفسر ينظر فى الآية لاستخراج حكمها ومعناها .

وقيل : اشتقاقه^(٤) من قول العرب : فسرت^(٥) الفرس وفسرته أى أجرته وأعديته إذا كان به حُضر^(٦) . ليستطلق بطنه . وكأن المفسر يجرى فرس فكره فى ميادين المعانى ليستخرج شرح الآية ، ويحل عقد إشكالها .

(١) كذا . والواجب فى العربية : « خمس عشرة »

(٢) ا ، ب : « فى » وقد أنبته كما رأيت وفقاً لما يأتى فى الكلام على المعنى

(٣) ا : « التفسير » خطأ من الناسخ (٤) ب : « هو اشتقاقه »

(٥) هذا رأى ابن الأنبارى . وانظر البرهان ٢/١٤٧

(٦) هو احتباس الغائط ونحوه فى البطن لا يخرج

وقيل : هو^(١) مأخوذ من مقلوبه . تقول العرب : سَفَرَت المرأة إذا كشفت قِناعها عن وجهها ، وسفرت البيت إذ كَنَسَتْه^(٢) ويقال للسَّفر سفر لأنه يَسْفِر ويكشف عن أخلاق الرجال . ويقال للسُّفرة سُفرة لأنها تُسْفِر فيظهر مافيها ؛ قال تعالى : (والصُّبح^(٣) إذا أسفر) أي أضياء . فعلى هذا يكون أصل التفسير التفسير على قياس صعق وصقع ، وجذب وجبذ ، وما أطيبه وأيطبه ، ونظائره ؛ ونقلوه من الثلاثي إلى باب التفعيل للمبالغة . وكأنَّ المفسر^(٤) يتتبع^(٥) سورة سورة ، وآية آية ، وكلمة كلمة ، لاستخراج المعنى . وحقيقته كشف المتعلق من المراد بلفظه^(٦) ، وإطلاق المحتبس عن الفهم به .

وأما التأويل فصرف معنى الآية بوجه^(٧) تحتمله الآية ، ويكون موافقا لما قبله ، ملائماً لما بعده . واشتقاقه من الأول وهو الرجوع . فيكون التأويل بيان الشيء الذي يرجع إليه معنى الآية ومقصودها .

وقيل التأويل إبداء عاقبة الشيء . واشتقاقه من المأل بمعنى المرجع والعاقبة . فتأويل الآية ما تؤول إليه من معنى وعاقبة . وقيل : اشتقاقه من لفظ الأول . وهو صرف الكلام إلى أوله . وهذان القولان متقاربان . ولهذا قيل : أول غرض الحكيم آخر فعله .

(١) ب : « ماهو »

(٢) ١ : لبسه ب : لبنته « وكلاهما تصحيف

(٣) الآية ٣٤ سورة المدثر (٤) ب : « التفسير »

(٥) ١ : « سبع » تصحيف وب : « تسفر » وصوابه : « يسفر »

(٦) ب : « بلفظ »

(٧) كذا في ١ ب : والاولى « لوجه »

وقيل اشتقاقه من الإيالة بمعنى السياسة . تقول العرب : (أُلنا ^(١) وإيل علينا) أى سُئنا وسيِس علينا ، أى ساسنا غيرنا . وعلى هذا يكون معنى التأويل أن يسلط المؤول ذهنه وفكره على تتبع سرّ الكلام إلى أن يظهر مقصود الكلام ، ويتّضح مراد المتكلّم .

والفرق بين التفسير والتأويل أن التفسير هو البحث عن سبب نزول الآية ، والخوض في بيان موضع ^(٢) الكلمة ، من حيث اللغة . والتأويل هو التفحص عن أسرار الآيات ، والكلمات ، وتعيين أحد احتمالات الآية . وهذا إنّما يكون في الآيات المحتملة لوجوه مختلفة ، نحو (وأسبغ ^(٣) عليكم نعمه ظهرة وباطنة) وكقوله : (فمنهم ^(٤) ظالم لنفسه ومنهم مقتصد) ، وكقوله : (والشّفع ^(٥) والوتر) ، وكقوله : (وشاهد ^(٦) ومشهود) فإن هذه الآيات ونظائرها تحتمل معاني مختلفة ، فإذا تعيّن عند المؤول أحدها ، وترجّح ، فيقال حينئذ : إنّهُ أوّل الآية .

وأما المعنى فمن طريقي اللغة : المقصد . يقال : عناه يعنيه أى أرادَه وقصده . فيكون معنى الآية : مابه يظهر حكمة الحكيم في نزول الآية . ويكون قصد ^(٧) من يروم سرّ الآية إلى خمسة ^(٨) .

وقيل اشتقاق المعنى من العناية ، وهى الاهتمام بالأمر ، يقال : فلان

(١) ١ ، ١ ب : « التأويل » والتصحيح من مفردات الراغب في (أول)

(٢) ١ : « موضوع » (٣) الآية ٢٠ سورة لقمان

(٤) الآية ٣٢ سورة فاطر (الآية ٣ سورة الفجر

(٦) آية ٣ سورة البروج (٧) سقط في ب

(٨) كذا في ١ ، ب ولا معنى له هنا . والظاهر أنه محرف عن « فهمه » أو « محنته » أى اختباره . كشقّه ففى التاج عن الأزهرى « معنى كل شىء محنته وحاله التى يصير اليها أمره »

مَعْنَى بكذا أى مهتمُّ به . فيكون المعنى أَنَّ الباحث عن الآية يصرف عنايته واهتمامه إلى أن ينكشف له المراد من الآية .

وقيل اشتقاقه من العناء ، وهو التعب والمشقة . والمعنى لا يمكن الوصول إليه إِلَّا بكدِّ خاطر ومشقة الفكر ؛ لما فيه من ^(١) الدقة والغموض .

وأما التنزيل فتفعيل من النزول ، وقد يكون بمعنى التكليم : قال فلان ^(٢) فى تنزيله : فى تكليمه ، لأنَّ المتكلم يأتى به نزلة بعد نزلة . والنزلة هى المرة ، قال تعالى (ولقد رآه ^(٣) نزلة أخرى) أى مرة أخرى . وقد يكون بمعنى الإنزال (ونزلنا ^(٤) من السماء ماءً مباركاً) أى وأنزلنا ، (وما ننزله ^(٥) إلا بقدر معلوم) فقرىء بالتشديد والتخفيف .

وقيل للقرآن : تنزيل من ربِّ العالمين لأنه تكليم من الله الجليل ، وإنزال على لسان جبريل .

وأما الوحي فلغة : الرسالة والإلهام . والإشارة بالحواجب ، والكتابة بالقلم . وَحَى يَحِى وَحْيًا ، فهو واح . وجمع الوحي وَحْيٌ كَحَلَى وَحْلَى . ويقال : إنَّ الوحي مختصٌّ برسالة مقترنة بخفة وسرعة . فسمي التنزيل وَحْيًا لسرعة جبريل فى أدائه ، وخِفَّة قبوله على الرسول . وإن جعلته من معنى الإشارة فكأنَّ الرسول اطلع على المراد بإشارة جبريل . وإن جعلته من معنى الكتابة فكأنَّ جبريل أثبت آيات القرآن فى قلب النبي ، كما

(٢) سقط فى ب
(٤) الآية ٩ سورة ق

(١) سقط فى ا
(٣) الآية ١٣ سورة النجم
(٥) الآية ٢١ سورة الحجر

يثبت المكتوب^(١) في اللوح بالكتابة . قال تعالى (نزل به^(٢) الروح
الأمين على قلبك)

وأما الكلام فإنه اسم لما يصح به التكلم ، وضده الخرس . والكلام
والتكليم مصدران على قياس السلام والتسليم . وقد يطلق الكلام على التكلم
والتكليم . وقيل للقرآن : كلام في نحو قوله تعالى (حتى^(٣) يسمع كَلِمَ
الله) وقوله (يريدون^(٤) أَنْ يبدلوا كَلِمَ الله) لأنه تكليم وتكلم . وأيضاً
هو ما يصح به التكلم . وقيل : الكلام ما اشتمل على أمر ونهى وإخبار
واستخبار . وقيل : هو^(٥) معنى قائم بالنفس ، والعبارات تدلُّ عليه ،
والإشارات تجرُّ إليه^(٥) . وقيل : هو ما ينافي السكوت والبهيمية .

وأما الكلمة فمشتقة من الكلم بمعنى^(٦) الجرح . وجمعها كلم وكلم
وكلمات . يقال : كلمت الصيد أى جرحته . فالكلام (والكلمة^(٧)) على
قول : ما يؤثر في قلب المستمع بواسطة سماع الآذان كتأثير الكلم (في
الصيد . رقد يكون الكلم بمعنى القطع ، فيكون الكلمة اسماً لجمع من
الحروف متصل بعضها ببعض منقطع عن غيرها من الكلمات . وسيأتي
شرح الكلام والكلمة في باب الكاف بآتم من هذا إن شاء الله تعالى .
وأما القول ففي^(٨) أصل اللغة : النطق . وحقيقته من حيث المعنى :
كلام مهذب مرتب على مسموع مفهوم ، مؤدّى بمعنى صحيح . وعلى

(٢) الآية ١٩٣ سورة الشعراء

(٤) الآية ١٥ سورة الفصح

(٦) ب : « من » .

(٨) ا ، ب : « في »

(١) ب : « المكتوبة »

(٣) الآية ٦ سورة التوبة

(٥) سقط في ب

(٧) سقط ما بين القوسين في ا

هذا يصح إطلاق القول على القرآن ، فإنه يتضمن التهذيب والترتيب ،
لفظه^(١) مسموع ، ومعناه مفهوم .

وأما الكتاب فيكون اسماً - وجممه كُتِبَ - ، ويكون مصدراً بمعنى
الكتابة ، فُسِّمِيَ به القرآن ، لأنه يُكْتَبُ ، كما سُمِّيَ الإمام إماماً
لأنه يؤتمُّ به . ويقال : إن مادة كتب موضوعة بمعنى^(٢) الجمع : كتبتُ
البغلة إذا جمعت بين شفرها بحلقة . ويقال للعسكر : الكتيبة لاجتماع
الأبطال . فُسِّمِيَ القرآن كتاباً لأنه مجتمع الحروف والكلمات والسُّورِ
والآيات . فسيأتى^(٣) شرحه في باب الكاف .

وأما الفرقان فاسم على زنة فعلان مشتق من الفرق ، وهو الفصل^(٤) .
والفرق بالضم لغة فيه ، قال الراجز : * ومُشْرِكِي كافر بالفرق * والفرق
بالكسر : قطع من الغنم يتفرق من سائرها ، وسمي القرآن فرقاناً لأنه نزل
من السماء نجوماً متفرقة ، ولأنه يفرق بين الحق والباطل . وقد يكون
الفرقان بمعنى النصرة ، قال تعالى : (يوم^(٥) الفرقان يوم التقى الجمعان)
أى يوم النصرة . فليل للقرآن : فرقان لما فيه من نصرة الدين وأهله .
وقد يكون الفرقان بمعنى الخروج من الشك والشبهة ، قال تعالى : (إن
تَتَّقُوا^(٦) الله يجعل لكم فرقاناً) فالقرآن فرقان بمعنى أنه تقوية وهداية ،
يحصل به الخروج من ظلمات الضلالات ، والشكوك ، والشبهات .

(١) ب « لفظ »

(٢) كذا في ب . والأسوغ : (بمعنى ، وفى : ، معنى »

(٣) كذا . الأولى : « وسيأتى » (٤) ا ، ب : « القصد » وظاهر أنه تحريف

(٥) الآية ٤١ سورة الأنفال (٦) الآية ٢٩ سورة الأنفال

وَأَمَّا الْقُرْآنُ فَاسْمٌ لِمَا يُقْرَأُ ، كَالْقُرْبَانِ : اسْمٌ لِمَا يُتَقَرَّبُ بِهِ إِلَى اللَّهِ .
ويقال أيضاً : إنه مصدر قرأ يقرأ (قَرَأَ)^(١) وقِرَاءَةً وقِرْآنًا . وفي الشرع
اسم للكتاب المفتوح بفاتحة الكتاب ، المختتم بـ (قل أعوذ برب الناس)
وفيه لغتان : الهمز^(٢) وتركه . المهموز من السَّقْرَاءِ - بالفتح والضم - بمعنى
الحيض ، والطَّهر . سُمِيَ بِهِ لِاجْتِمَاعِ الدَّمِ فِيهِ . وَالْقُرْآنُ سُمِيَ بِهِ لِاجْتِمَاعِ
الحروف ، والكلمات ، ولأنه مجتمع الأحكام ، والحقائق ، والمعاني ،
والحكم . وقيل اشتقاقه من الْقِرَى بمعنى الضيافة ؛ لِأَنَّ الْقُرْآنَ مَأْدُبَةُ اللَّهِ
لِلْمُؤْمِنِينَ ، وقيل القران - بغير همز -^(٣) مشتق من الْقِرْنِ بمعنى القرين
لأنه^(٤) لَفْظٌ فَصِيحٌ قَرِينٌ^(٥) بِالْمَعْنَى الْبَدِيعِ . وقيل : الْقُرْآنُ اسْمٌ مَرْتَجِلٌ
مَوْضُوعٌ ، غَيْرٌ مُشْتَقٌّ عَنْ أَصْلٍ ؛ وَإِنَّمَا هُوَ عِلْمٌ لِهَذَا الْكِتَابِ الْمَجِيدِ ؛
عَلَى قِيَاسِ الْجَلَالَةِ فِي الْأَسْمَاءِ الْحَسَنَى .

وَأَمَّا سُورَةٌ - بِالْهَمْزِ^(٦) وَبِتَرْكِهِ - فَبِغَيْرِ الْهَمْزِ^(٧) مِنْ سُورَةِ^(٨) الْأَسَدِ ،
وَسُورَةِ الشَّرَابِ^(٩) ، بِمَعْنَى الْقُوَّةِ ؛ لِأَنَّ قُوَّةَ السُّورَةِ أَكْثَرُ مِنْ قُوَّةِ الْآيَةِ ؛ أَوْ
مِنْ السُّورِ بِمَعْنَى الْجَمَاعَةِ : يُقَالُ . لِفُلَانٍ سُورٌ مِنَ الْإِبِلِ أَيْ جَمَاعَةٌ ؛
لِأَنَّ السُّورَةَ مُشْتَمِلَةٌ عَلَى جَمَاعَةِ الْآيَاتِ ، أَوْ مِنَ السُّورِ الْمَحِيطِ بِالْأُبْنِيَةِ ؛
لِأَنَّ السُّورَةَ مُحِيطَةٌ بِالْآيَاتِ ، وَالْكَلِمَاتِ ، وَالْحُرُوفِ ، مُشْتَمِلَةٌ عَلَى

- (١) زيادة من الفاموس اقنضاها واو العطف (٢) ب : « الهمزة »
(٣) ب : « همزة » (٤) ب : « لأن لفظة الفصيح »
(٥) كذا والأسوغ : قرن (٦) ب : بالهمزة
(٧) ب : « الهمزة » (٨) ب : « سور »
(٩) ا ، ب : « التراب » تصحيف

المعاني : من الأمر والنهي ، والأحكام . وإذا قلت بالهمز^(١) فيكون من
سُور الكأس - وهو^(٢) ما يبقى فيه من الشراب - لأنَّ كلَّ سورة من القرآن
بقية منه . ويقال : إنَّ السُّور (بلا همز^(٣)) بمعنى الرِّفعة والمنزلة ، وسُور
القرآن هكذا : متفاوتة : بعضها فوق بعض من جهة الطُّول ، والقصر ،
وفي الفضل ، والشرف ، والرُّتبة . قال النُّابغة :

* أَلَمْ^(٤) تر أَنَّ اللهَ أعطاك سُورة *

أى شرفاً ورفعة .

وأما آية في أصل اللغة : بمعنى العَجَب ، وبمعنى العلامة ، وبمعنى
الجماعة . سميت آية القرآن آية لأنها علامة دالة على ماتضمنته من
الأحكام ، وعلامة دالة على انقطاعه عما بعده وعمّا قبله ، أولأن فيها^(٥)
عجائب من القصص ، والأمثال ، والتفصيل ، والإجمال ، والتمييز عن
كلام المخلوقين ، ولأنَّ كلَّ آية جماعة من الحروف ، وكلام متّصل
المعنى إلى أن ينقطع . وينفرد بإفادة المعنى . والعرب تقول : خرج القوم
بآيتهم أى بجماعتهم . وقال شاعرهم^(٦)

(١) ب : بالهمزة « (٢) سفت في ب

(٣) ا : « بالهمز وفي ب : « بالهمزة » والذى بمعنى الرِّفعة والمنزلة السورة بلا همز
والشاهد الآتى بلا همز ، فأصلحه كما أثبت وقوله : « ان السور » الاولى : ان السور

(٤) من بيت عجزه :

ترى كل ملك دونها يندبذب

* وهو من فصيحة له يعتذر فيها الى النعمان بن المنذر ويمدحه أولها :

أتانى - أبيت اللعن - أنك لمنى وتلك النى أهم منها وأنصب

(٥) ب : « فيه »

(٦) ب : « الساعر » والشاعر هو برج بن مسهر الطائي ، كما في اللسان والتاج

خرجنا من النقبين لا حَيَّ مثْلُنا بآيتنا نُزْجى اللقاح المطافلا
وقال فى معنى العلامة :

إذا طلعت شمس النهار فسَلِّمى فآية تسليمى عليكِ طلوعها
وأصلها آيَّة على وزان فعلة عند سيبويه^(١) ، وآيَّة على مثال فاعلة عند
الكسائى^(٢) ، وآيَّه على فعلة عند بعض ، وآيَّة عند الفراء ، وآيَّة بهمزتين
عند بعض .

وأما الحرف فقد جاء لمعان : منها^(٣) طَرَف الشيء ، وَحَدَّ السَّيف ،
وَذُرْوَةُ الجبل . وواحد حروف الهجاء ، والنَّاقَةُ السَّمينَةُ القويَّة ، والناقة
الضعيفة ، وقَسِيمُ الاسم والفعل . فقل^(٤) للحرف : حرف لوقوعه فى
طَرَف الكلمة ، أو لضعفه فى نفسه ، أو لحصول قوَّة الكلمة به ، أو
لانحرافه ؛ فإنَّ كلَّ حرف من حروف المعجم مختصُّ بنوع انحراف يتميز
به عن سائر الحروف .

وأما المصحف فمَثَلَةٌ^(٥) الميم . فبالضم : اسم مفعول من أَصَحَفَه إذا
جمعه^(٦) ، وبالفتح : موضع^(٧) الصُّحُف أى مجمع الصِّحَاف ، وبالكسر :
آلة تجمع الصحف .

- (١) المنقول عن سيبويه أن أصلها أبة فأبدلت الياء الأولى ألما كما قالوا : حارى فى النسب
الى الحيرذ . ونرى هذا فى اللسان . ولكن فى كتاب سيبويه ١٨٩/٢ ما يؤيد ما ذكره المؤلف .
(٢) يعزى هذا الى انفراد (٣) سقط فى ب
(٤) كذا والأولى : « وفيل » (٥) أب المصحف ذهابا به الى الكلمة .
(٦) الذى فى اللسان وغيره أن المصحف يضم اليه من اصحف (مبنيا للمجهول) اذا جمع
فيه الصحف ومفنى هذا أن يقال : اصحف الجلد جمع فيه الصحف
(٧) ب : « موضوع »

والصُّحائف جمع صحيفة ؛ كسفينة وسفائن . والصُّحف (جمع^(١) صحيف) كسفين وسُفن .

وقيل للقرآن مصحف لأنَّه جُمع من الصُّحائف المتفرقة في أيدي الصُّحابة ، وقيل : لأنَّه جَمَعَ وحوَى - بطريق الإجمال - جميع ما كان في كتب الأنبياء ، وصُحُفهم ؛ (لا)^(٢) بطريق التفصيل .
هذا بيان الكلمات التي لا بدَّ من معرفتها قبل الخوض في التفسير .
والله ولي التيسير .

(١) سقط ما بين القوسين في ١ . وقوله « جمع صحيف » يوهم أن صحيفا وارد في الصحيفة ، ومقنضى ما في اللسان عن سيبويه أنه لم يستعمل؛ وإنما الوارد صحيفة فجمعت على صحائف قياسا ، وعلى صحف على تقدير خلوها من الداء. وهذا امر تقديرى لا واقعى . وكذلك القول في جميع سفينة على سفن .

(٢) زيادة اقتضاها المقام .

الفصل الرابع

في ذكر أسماء القرآن

اعلم أنَّ كثرة الأسماء تدل على شرف المسمى ، أو كماله في أمر من الأمور . أما ترى أنَّ كثرة أسماء (الأسد)^(١) دلَّت على كمال قوته ، وكثرة أسماء القيامة دلَّت على كمال شدته^(٢) وصعوبته ، وكثرة أسماء الداهية دلت على شدة نيكايته . وكذلك كثرة أسماء الله تعالى دلَّت على كمال جلال عظمته ؛ وكثرة أسماء النبي صلى الله عليه وسلم دلَّت على علو رتبته ، وسمو درجته . وكذلك كثرة أسماء القرآن دلَّت على شرفه ، وفضيلته .

يقد ذكر الله تعالى للقرآن مائة اسم نسوقها على نسق واحد . ويأتى تفسيرها في مواضعها من البصائر .

الاول	العظيم (سبعاً ^(٣) من المثاني والقرءان العظيم)
الثانى	العزیز (وإِنَّهٗ ^(٤) لَكَبِيرٌ)
الثالث	العلیُّ (لدينا ^(٥) لعلیُّ)
الرابع	المجید (بل ^(٦) هو قرءان مجید)

(١) سقط ما بين القوسين في ب
(٢) ذكر القيامة باعتبار اليوم
(٣) الآية ٨٧ سورة الحجر
(٤) الآية ٤١ سورة فصلت
(٥) الآية ٤ سورة الزخرف
(٦) هو قرءان مجید

الخامس	المُهَيِّمِينَ (ومُهَيِّمِنًا ^(١) عليه)
السادس	النور (واتَّبَعُوا ^(٢) النُّورَ الذي أنزل معه)
السابع	الحقَّ (قد ^(٣) جاءكم الحق)
الثامن	الحكيم (يَسَ والقرءان الحكيم)
التاسع	الكريم (إِنَّهُ ^(٤) لقرءان كريم) .
العاشر	المُبِين (حم ^(٥) والكتاب المبين) .
الحادى عشر	المنير (والكتاب ^(٦) المنير ^(٧)) .
الثانى عشر	الهُدَى (هدى ^(٨) للمتقين) .
الثالث عشر	المبشِّر (ويبشِّر ^(٩) المؤمنين) .
الرابع عشر	الشفاء (وشفاء ^(١٠) لما فى الصدور) .
الخامس عشر	الرَّحمة (ورحة ^(١١) للمؤمنين) .
السادس عشر	الكتاب (وهذا كتاب ^(٢) أنزلناه) .
السابع عشر	المبارك (كتاب أنزلناه ^(١٣) مبارك) .
الثامن عشر	القرآن (الرَّحمن ^(١٤) علَّم القرءان) .

-
- (١) الآية ٤٨ سورة المائدة
(٢) الآية ١٠٨ سورة يونس
(٣) الآية ٢ سورة رعد
(٤) الآية ٧٧ سورة الواقعة
(٥) الآية ٢ سورة رعد
(٦) جرى العد أولا بالحروف ، وابتدأ من هنا بأرقام الاعداد وتتفق النسختان فى وقد جعلناها كلها بالحروف .
(٧) الآية ١٨٤ سورة آل عمران
(٨) الآية ٢ سورة البقرة
(٩) الآية ٢ سورة الكهف
(١٠) الآية ٥٧ سورة يونس
(١١) الآية ٧٧ سورة النمل
(١٢) الآية ٩٢ سورة الأنعام والآية ١٥٥ سورة الأنعام
(١٣) الآيات السابقتان
(١٤) الآيتان ١ ، ٢ سورة الرحمن

التاسع عشر الفرقان (تبارك^(١) الذى نزل الفرقان).

العشرون البرهان (برهان^(٢) من ربكم) .

الحادى والعشرون التبيان (وتبياناً^(٣) لكل شئ) .

الثانى والعشرون البيان (بيان^(٤) للناس) .

الثالث والعشرون التفصيل (وتفصيلاً^(٥) لكل شئ) .

الرابع والعشرون المفصل (الكتاب^(٦) مفصلاً) .

الخامس والعشرون الفصل (إنه^(٧) لقول فصل) .

السادس والعشرون الصّدق (والذى^(٨) جاء بالصّدق) .

السابع والعشرون المصدّق (مُصدّق^(٩) الذى بين يديه) .

الثامن والعشرون ذكرى (وذكرى^(١٠) لكل عبدٍ منيب) .

التاسع والعشرون الذكر (وهذا ذكر^(١١) مبارك أنزلناه) .

الثلاثون التذكرة (إن^(١٢) هذه تذكرة) .

الحادى والثلاثون الحُكْم (أنزلناه^(١٣) حُكْماً عربياً) .

الثانى والثلاثون الحُكْمَةُ (حُكْمَةٌ^(١٤) بِالِغَةِ) .

- | | | | |
|--------|-------------------------|--------|--|
| (٢) | الآية ١٧٤ سورة النساء | (١) | أول سورة الفرقان |
| (٤) | الآية ١٣٨ سورة آل عمران | (٣) | الآية ٨٩ سورة النحل |
| | سورة الأعراف | (٥) | الآية ١٥٤ سورة الأنعام والآية ١٤٥ سورة الأعراف |
| (٧) | الآية ١٣ سورة الطارق | (٦) | الآية ١٤ سورة الانعام |
| (٩) | الآية ٩٢ سورة الأنعام | (٨) | الآية ٣٣ سورة الزمر |
| (١١) | الآية ٥٠ سورة الأنبياء | (١٠) | الآية ٨ سورة ق |
| (١٣) | الآية ٣٧ سورة الرعد | (١٢) | الآية ٢٩ سورة الانسان |
| | | (١٤) | الآية ٥ سورة القمر |

- الثالث والثلاثون محكمة^(١) (سورة^(٢) محكمة) .
- الرابع والثلاثون الإنزال (وَأَنْزَلْنَا^(٣) إِلَيْكُمْ) .
- الخامس والثلاثون التنزيل^(٤) (وَإِنَّهُ^(٥) لَتَنْزِيلٌ) .
- السادس والثلاثون التصديق (ولكن تصديق^(٦) الذى بين يديه) .
- السابع والثلاثون المنزل (منزل^(٧) من ربك) .
- الثامن والثلاثون التبصرة (تبصرة^(٨) وذكرى) .
- التاسع والثلاثون البصائر (هذا بصائر^(٩) للناس) .
- الاربعون الموعدة (وموعدة^(١٠) للمتقين) .
- الحادى والاربعون البينة (بينة^(١١) من ربكم) .
- الثانى والاربعون البشير (بشيراً^(١٢) ونذيراً) .
- الثالث والاربعون الوحى (إن هو^(١٣) إلا وحى يوحى) .
- الرابع والاربعون الرسالة (فما بلغت^(١٤) رسالته) .
- الخامس والاربعون النبأ (قل^(١٥) هو نبأ عظيم) .

-
- (١) سقط فى ١
- (٣) الآية ١٧٤ سورة النساء
- (٤) فى ب ذكر (المنزل) هنا ، وذكر التنزيل هناك
- (٥) الآية ١٩٢ سورة الشعراء
- (٦) الآية ٣٧ سورة يونس
- (٧) الآية ١١٤ سورة الأنعام
- (٨) الآية ٨ سورة ق
- (٩) الآية ٢٠ سورة الجاثية
- (١٠) تكرر فى آيات كالاية ٦٦ سورة البقرة
- (١١) تكرر فى آيات كالاية ١٥٧ سورة الأنعام
- (١٢) الآية ١١٩ سورة البقرة والآية ٢٨ سورة سبأ
- (١٣) الآية ٤ سورة النجم
- (١٤) الآية ٦٧ سورة المائدة
- (١٥) الآية ٦٧ سورة ص

- السادس والاربعون القيم (قِيَمًا^(١) لِيُنْذِرَ) .
- السابع والاربعون قِيَمَةٌ (فِيهَا^(٢) كُتِبَ قِيَمَةٌ) .
- الثامن والاربعون الروح (رُوحًا^(٣) مِنْ أَمْرِنَا) .
- التاسع والاربعون الكلام (حَتَّى يَسْمَعَ^(٤) كَلَامَ اللَّهِ) .
- الخمسون الكلمات (مَا نَفِدَتْ^(٥) كَلِمَاتُ اللَّهِ) .
- الحادى والخمسون الكلمة (وَتَمَّتْ^(٦) كَلِمَةُ رَبِّكَ) .
- الثانى والخمسون الآيات (تِلْكَ^(٧) آيَاتُ اللَّهِ) .
- الثالث والخمسون البَيِّنَاتُ (بَلْ هُوَ^(٨) آيَاتُ بَيِّنَات) .
- الرابع والخمسون الفضل (قُلْ بِفَضْلِ^(٩) اللَّهِ) .
- الخامس والخمسون القول (يَسْتَمِعونَ^(١٠) الْقَوْلَ) .
- السادس والخمسون القليل (وَمَنْ أَصْدَقُ^(١١) مِنْ اللَّهِ قِيلًا) .
- السابع والخمسون الحديث (فَبَيَّأَ^(١٢) حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ) .
- الثامن والخمسون أحسن الحديث (اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ^(١٣) الْحَدِيثِ) .
- التاسع والخمسون العربى (قُرْءَانًا^(١٤) عَرَبِيًّا) .

(١)	الآية ٢ سورة الكهف	(٢)	الآية ٣ سورة البينة
(٣)	الآية ٥٢ سورة الشورى	(٤)	الآية ٦ سورة النبوة
(٥)	الآية ٢٧ سورة لقمان		
(٦)	تكررت فى آيات كالأية ١١٥ سورة الأنعام	(٨)	الآية ٤٩ سورة العنكبوت
(٧)	الآية ٢٥٢ سورة البقرة	(١٠)	الآية ١٨ سورة الزمر
(٩)	الآية ٥٨ سورة يونس	(١٢)	الآية ١٨٥ سورة الأعراف
(١١)	الآية ١٢٢ سورة النساء	(١٤)	تكرر فى آيات كالأية ٢ سورة يوسف
(١٣)	الآية ٢٣ سورة الزمر		

- الستون الحَبْل (واعْتَصِمُوا^(١) بِحَبْلِ اللَّهِ) .
- الحادى والستون الخير (مَاذَا أَنْزَلَ^(٢) رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا) .
- الثانى والستون البلاغ (هَذَا بَلَاغٌ^(٣) لِلنَّاسِ) .
- الثالث والستون البالغة (حكمة^(٤) بالغة) .
- الرابع والستون الحقَّ (وَإِنَّهُ^(٥) لَحَقُّ الْيَقِينِ) .
- الخامس والستون المتشابه والمثانى (كِتَابًا^(٦) متشابهاً مثانى) .
- السادس والستون الغيب (يُؤْمِنُونَ^(٧) بِالْغَيْبِ) .
- السابع والستون الصُّرَاطُ الْمُسْتَقِيمَ (اهْدِنَا^(٨) الصُّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ) .
- الثامن والستون المبين (قُرْآنٌ^(٩) مبين) .
- التاسع والستون الْحُجَّةُ (قُلْ فَلِلَّهِ^(١٠) الْحُجَّةُ بِالْغَيْبِ) .
- السبعون العروة الوثقى (فَقَدْ^(١١) اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى) .
- الحادى والسبعون الْقَصَصِ (فَاقْصِصْ^(١٢) الْقَصَصَ) .
- الثانى والسبعون المثل (ضَرَبَ^(١٣) اللَّهُ مَثَلًا) .

- (١) الآية ١٠٣ سورة آل عمران (٢) الآية ٣٠ سورة النحل
- (٣) الآية ٥٢ سورة ابراهيم (٤) الآية ٥ سورة القمر
- (٥) الآية ٥١ سورة الحاقة (٦) الآية ٢٣ سورة الزمر
- (٧) الآية ٣ سورة البقرة (٨) الآية ٦ سورة الفاتحة
- (٩) الآية ١ سورة الحجر (١٠) الآية ١٤٩ سورة الأنعام

(١١) الآية ٢٥٦ سورة البقرة والآية ٢٢ سورة لقمان

(١٢) الآية ١٧٦ سورة الأعراف

(١٣) الآية ٢٤ سورة ابراهيم والآية بتمامها : « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا نَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ » فسرت الكلمة الطيبة بالقرآن وبالتوحيد وبال دعوة الى اصلاح . ويميل البيضاوى الى أن الكلمة الطيبة مأعرب عن حق أو دعا الى صلاح

- الثالث والسبعون العَجَب (إِنَّا^(١) سمعنا قرءاً عَجَباً) .
- الرابع والسبعون الأثارة (أَو^(٢) أَثَارَةٌ مِنْ عِلْمٍ) أَى مَا يُؤَثَّرُ عَنْ الْأَوَّلِينَ .
- أَى يُرَوَى عَنْهُمْ .
- الخامس والسبعون القِسْط (فاحكم بينهم بالقسط^(٣)) .
- السادس والسبعون الإمام (يَوْم^(٤) نَدْعُو كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ) .
- السابع والسبعون النجوم (فَلَا أُقْسِمُ^(٥) بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ) .
- الثامن والسبعون النعمة (مَا أَنْتَ^(٦) بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ) .
- التاسع والسبعون الكوثر (إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ^(٧) الْكَوْثَرَ) .
- الثمانون الماء (وَأَنْزَلْنَاهُ^(٨) مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) .
- الحادى والثمانون المتلّو (يَتْلُونَهُ^(٩) حَقَّ تِلَاوَتِهِ) .

- (١) أول سورة الجن .
- (٢) الآية ٤ سورة الأحقاف . وكون الأثارة فى الآية يراد بها القرآن غير ظاهر ، فانه يفسرها بما يروى عن الأولين فكيف يكون القرآن
- (٣) الآية ٤٢ سورة المائدة حمل القسط على القرآن لانه جاء بحكم القسط والعدل
- (٤) الآية ٧١ سورة الاسراء . فسر الامام بما أتموا به من نبى أو مقدم فى الدين أو كتاب ، فبذلك يكون القرآن اماما .
- (٥) الآية ٧٥ سورة الواقعة وكلام المؤلف مبنى على تفسير النجوم بنجوم القرآن أى نزوله مفردا لا جملة ، ومواقع النجوم أوقات نزوله
- (٦) الآية ٢ سورة الفلم . وما ذكره المؤلف مبنى على تفسير النعمة بالقرآن
- (٧) أول سورة الكونر . والكوثر الخير العظيم ، وقد فسر بالقرآن وفسر بالحوض فى الجنة ، وفسر بغيرهما
- (٨) الآية ١٨ سورة المؤمنين والآية ٤٨ سورة الفرقان والآية ١٠ سورة لقمان . وقد جرى على تفسير الماء بالقرآن لأن به حياة الأنفس ور بها كما بالماء حياة الارض والحيوان ، وهو بعيد.
- (٩) الآية ١٢١ سورة البقرة .

- الثاني والثمانون المقروء (لتقرأه على ^(١) الناس على مكث) .
- الثالث والثمانون العدل (كَلِمَةٌ ^(٢) رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا) .
- الرابع والثمانون البشرى (هُدًى ^(٣) وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ) .
- الخامس والثمانون المسطور (وكتاب ^(٤) مسطور) .
- السادس والثمانون الثقيل (قَوْلًا ^(٥) ثَقِيلًا)
- السابع والثمانون المرتل (وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ ^(٦) تَرْتِيلًا)
- الثامن والثمانون التفسير (وَأَحْسَنَ ^(٧) تَفْسِيرًا »
- التاسع والثمانون المثبت (ما نُثِّبُ ^(٨) بِهِ فُؤَادَكَ)

ومنها الصُّحُفُ ^(٩) ، والمكرَّم : والمرفوع ، والمطهر (في صحف ^(١٠) مكرَّمة مرفوعة مُطَهَّرَةٌ ^(١١))

ومن أسماء القرآن الواردة في الحديث النبوى القرآن ، حبل الله المتين ، وشفاءه النافع ، بحر لا ينقضى عجائبه ، والمرشد : مَنْ عَمِلَ بِهِ رَشَدٌ ، المعدل : من حكم به عدل . المعتصم الهادى : من اعتصم به هدى إلى صراط مستقيم . العِصْمة : عِصْمة لِمَنْ تَمَسَّكَ بِهِ . قاصم الظَّهر : من بدَّله من جَبَّارٍ ^(١٢) قصمه الله : مأدبة الله فى أرضه . النجاة . (ونجاة لمن اتبعه)

- (١) الآية ١٠٦ سورة الاسراء (٢) الآية ١١٥ سورة الأنعام
- (٣) الآية ٩٧ سورة البقرة ، (٤) الآية ٢ سورة الطور
- (٥) الآية ٥ سورة المزمل (٦) الآية ٤ سورة المزمل
- (٧) الآية ٣٣ سورة الفرقان (٨) الآية ١٢٠ سورة هود
- (٩) فى ١ ب : « المصحف » والمناسيب للاستدلال الآتى ما أنبت
- (١٠) الآيتان ٣ ، ١ ، ١٤ من سورة عبس (١١) سقط فى ١ .
- (١٢) ١ ، ب : « خيار » والمناسيب ما أنبت

النَّبَأُ وَالْخَبَرُ : (فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم) الدافع : يدفع عن
تالى القرآن بَلَوَى الآخرة . صاحب المؤمن (يقول القرآن للمؤمن يوم
القيامة : أنا صاحبك) كلام الرحمن . الحرس من الشيطان . الرجحان
فى الميزان .

فهذا الكتاب الذى أبى الله أن يُؤتى بمثله ولو كان الناس بعضهم لبعض
ظهيراً . وذلك لأنَّه كتاب جاء من غيب الغيب ، بعالم من العلم ، وصل
إلى القول ، ومن (القول إلى القلم ، ومن القلم إلى صفحة اللوح ،
إلى حدِّ الوحي ومن^(١)) الوحي إلى سفارة الروح الأمين ، ومن سفارته إلى
حضرة النبوة العظمى . واتَّصل منها إلى أهل الولاية ، حتى أشعلوا سُرُج
الهداية ، وظفروا منها بكاف الكناية . فلم يزل متعلِّقاً بحروفها وكلماته
الراحَةُ ، فالرحمة ، والعزَّة ، والنعمة . ففى حال الحياة للمؤمن رقيب ،
وبعد الوفاة له رفيق ، وفى القبر له عدِيل ؛ وفى القيامة له دليل ، وميزان طاعته
به ثقیل . وفى عَرَصات الحشر له شفیع وكفیل ، وعلى الصُّراط له سائق
ورسِيل^(٢) وفى الجنة أبد الآبدین له أنیس وخلیل . جعله الله لنا شفيعاً ،
ومنزِلنا بالعلم والعمل بما فيه رفيقاً^(٣)

(١) سقط ما بين القوسين فى ١

(٢) أى صاحب ومخالف . ومن سجعات الأساس : « القبيح سوء الذكر رسيله ، وسوء
العافية زميله »

(٣) ١ : « رفيقا »

الفصل الخامس

في ترتيب نزول سُور القرآن

للعلماء في عدد سورة خلاف . والذي انعقد عليه إجماع الأئمة واتفق عليه المسلمون كافة ، أن عدد سورة مائة وأربعة^(١) عشر سورة . التي^(٢) جمعها عثمان رضي الله عنه . وكتب^(٣) بها المصاحف : وبعث كل مصحف إلى مدينة من مدن الإسلام .

ولا مُعَرَّج^(٤) إلى^(د) ما روى عن أبي أن عددها مائة وستة^(٦) عشرة سورة : ولا على قول من قال : مائة وثلاثة^(١) عشر سورة . بجعل^(٨) الأنفال وبراءة سورة . وجعل بعضهم سورة الفيل وسورة قريش سورة واحدة . وبعضهم جعل المعوذتين سورة . وكل ذلك أقوال شاذة لا التفات إليها .

وأما ترتيب نزول السُور^(٩) فاعتمدنا على^(١٠) ما نقله الماوردي وأبو القاسم النيسابوري في تفسيرهما . وابتدئ بالسُور^(١١) المكية .

- (١) كذا في ا، ب . والواجب : أربع عشرة ، (٢) كذا في ا ، ب . والأولى حذفها
(٣) ب : « فكتب » (٤) ا : « معراج »
(٥) كذا والمعروف التعدية بعل ، يقال : عرج عليه ، وكأنه ضمنه معنى الميل .
(٦) كذا في ا ، ب . والواجب « ست عشرة » (٧) كذا والواجب : « ثلاث عشرة » .
(٨) ب : يجعل « (٩) ا ، ب :
(١٠) ب : « الى » (١١) ا : « بالسورة »

اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ أَوَّلَ السُّورِ الْمَكِّيَّةِ (اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ) ، ثُمَّ
 (ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ) ، ثُمَّ سُورَةُ الْمَزْمَلِ ، ثُمَّ سُورَةُ الْمَدَّثَرِ^(١) ، ثُمَّ
 سُورَةُ تَبَّتْ ، ثُمَّ (إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ) ، ثُمَّ (سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ
 الْأَعْلَى) ، ثُمَّ (وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى) ، ثُمَّ (وَالْفَجْرُ) ، ثُمَّ (وَالضُّحَى) ،
 ثُمَّ (أَلَمْ نَشْرَحْ) وَزَعَمَتِ الشَّيْعَةُ^(٢) أَنَّهَا وَاحِدَةٌ ، ثُمَّ (وَالْعَصْرُ) ، (ثُمَّ
 وَالْعَادِيَاتِ)^(٣) ، ثُمَّ الْكَوْثَرُ ، ثُمَّ أَلْهَاكُمْ ، ثُمَّ أَرَأَيْتَ ، (ثُمَّ الْكَافِرُونَ) ثُمَّ
 (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ) ، ثُمَّ الْفَلَقُ ، ثُمَّ النَّاسُ ، ثُمَّ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، ثُمَّ
 (وَالنَّجْمِ) ، ثُمَّ عَبَسَ ، ثُمَّ الْقَدَرُ ، ثُمَّ (وَالشَّمْسُ وَضَحَتْهَا) ، ثُمَّ
 الْبُرُوجُ ، ثُمَّ (وَالتِّينِ) ، ثُمَّ (لِإِيلَافِ) ، ثُمَّ الْقَارِعَةُ ، ثُمَّ (لَا أَقْسَمُ
 بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ) ، ثُمَّ (وَيْلٌ لِّكُلِّ هَمَزَةٍ لَمِزَةٍ)^(٤) ، ثُمَّ (وَالْمُرْسَلَاتِ) ،
 ثُمَّ (ق وَالْقُرْآنِ) ، ثُمَّ (لَا أَقْسَمُ بِهَذَا الْبَلَدِ) ، ثُمَّ (وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ) ،
 ثُمَّ (اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ) ، ثُمَّ ص ، ثُمَّ الْأَعْرَافُ ، ثُمَّ (قُلْ أُوحِيَ) ،
 ثُمَّ يَس ، ثُمَّ الْفُرْقَانُ ، ثُمَّ الْمَلَائِكَةُ ، ثُمَّ مَرْيَمُ ، ثُمَّ طه ، ثُمَّ الْوَاقِعَةُ ،
 ثُمَّ الشُّعْرَاءُ ، ثُمَّ النَّمْلُ ، ثُمَّ الْقَصَصُ ، ثُمَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ^(٥) ، ثُمَّ يُونُسُ ،
 ثُمَّ هُودُ ، ثُمَّ يُوسُفُ ، ثُمَّ الْحِجْرُ ، ثُمَّ الْأَنْعَامُ ، ثُمَّ الصَّافَّاتُ ، ثُمَّ
 لِقَامَانُ ، ثُمَّ سَبَأُ ، (ثُمَّ الزَّمَرُ)^(٦) ، ثُمَّ الْمُؤْمِنُ ، ثُمَّ (حَمِّ السَّجْدَةِ) ،

(١) سقط في ا .

(٢) في ا ، ب : « السبعة » . وفي الألوسي أن طاووسا وعمر بن عبد العزيز كانا يجعلانها
 سورة واحدة . وكذلك الشيعة . ونقل هذا عن الطبرسي الشيعي .

(٣) سقط ما بين القوسين في ا . (٤) سقط في ب

(٥) أي سورة بني إسرائيل (٦) زيادة من البرهان ١ / ١٩٣

ثم (حَمَّ عَسَق) ، ثم الزخرف ، ثم الذخآن ، ثم الجاثية ، ثم
الأحقاف ، ثم الذاريات ، ثم الغاشية ، ثم الكهف ، ثم النحل ، ثم
سورة نوح ، ثم سورة إبراهيم ، ثم سورة الأنبياء ، ثم (قد أفلح
المؤمنون) ، ثم (الم السجدة) ، ثم الطور ، ثم (تبارك الملك) ،
ثم الحاقة ، ثم سأل سائل ، ثم (عم يتساءلون) ، ثم النازعات ،
ثم (إذا السماء انفطرت) ، ثم (إذا السماء انشقت) ، ثم الروم ،
ثم العنكبوت ، ثم المطففين^(١) .

فهذه خمس وثمانون سورة نزلت بمكة .

(وأول ما نزل بالمدينة سورة البقرة ، ثم سورة^(٢) الأنفال ، ثم سورة
آل عمران ، ثم الأحزاب ، ثم الممتحنة ،^(٣) ثم النساء ، ثم زلزلت ، ثم
الحديد ، ثم سورة محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم الرعد ، ثم الرحمن ،
ثم (هل أتى على الإنسان) ثم الطلاق ، ثم لم يكن ، ثم الحشر ، ثم إذا
جاء نصر الله ، ثم النور ، ثم الحج ، ثم المنافقون ، ثم المجادلة ، ثم
الحجرات ، ثم المتحرّم^(٤) ، ثم الجمعة ، ثم التغابن ، (ثم الصف) ثم
الفتح ، (ثم التوبة^(٥)) ، ثم المائدة .

فهذه جملة ما نزل^(٦) بمكة من القرآن ، وما نزل بالمدينة . ولم نذكر
الفاتحة لأنه مختلف فيها : قيل : أنزلت بمكة ، وقيل بالمدينة ، وقيل
بكل مرة .

(١) أي سورة المطففين

(٢) سقط في ١

(٣) سقط ما بين القوسين في ب .

(٤) يريد سورة التحريم

(٥) أخرت في ١ عن المائدة ، وجاءت في هذه النسخة باسم براءة .

(٦) ١ : « نزلت »

الفصل السادس

فيما لا بد من معرفته في نزول القرآن

اعلم أن نزول آيات القرآن ، وأسبابه ، وترتيب نزول السور المكية ، والمدنية ، من أشرف علوم القرآن .

وترتيب نزول الخواص^(١) في التفسير أن يفرق بين الآية التي نزلت : بمكة وحكمها مدني ، والتي نزلت بالمدينة وحكمها مكّي ، والتي نزلت بالمدينة في حق (أهل^(٢) مكة ، والتي نزلت بمكة في حق) أهل المدينة ، والتي نزلت بالجحفة ، والتي نزلت ببيت المقدس ، (والتي^(٣) نزلت بالطائف) والتي نزلت بالحديبية ، والتي نزلت بالليل ، والتي نزلت بالنهار ، والآية المكية التي في سورة (مدنية ، والآية المدنية التي في سورة) مكية ، والتي حُمِلت من مكة إلى المدينة : والتي حُمِلت من المدينة إلى (مكة ، أو حُمِلت من المدينة إلى) أرض الحبشة ، والتي اختلف فيها : فذهب بعضهم إلى أنها مكية ، وبعضهم^(٤) إلى أنها مدنية .

أما التي نزلت بمكة وحكمها مدني ففي سورة الحجرات (يأياها^(٥) الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى) نزلت يوم فتح مكة ، لكن حكمها

(٢) سقط ما بين القوسين في ب

(٤) ب : « بعضها »

(١) ١ : « الحوائص »

(٣) سقط ما بين القوسين في أ

(٥) الآية ١٣

مدني ؛ لأنها في سورة مدنية^(١) وفي سورة المائدة (اليوم^(٢)) أكملت لكم دينكم) نزلت يوم عرفة . نزلت في حال الوقفة والنبي صلى الله عليه وسلم على ناقته العُضْبَاء . فسقطت العُضْبَاء على ركبتيها ، من هيبة الوحي بها ، وسورة المائدة مدنية .

وأما التي نزلت بالمدينة وحكمها مكّي فـ (يأيها الذين ءامنوا لاتتخذوا عدوئى وعدوكم أولياء) نزلت في حق حاطب^(٣) ، خطاباً لأهل مكة . وسورة الرعد مدنية والخطاب مع أهل مكة . وأول سورة براءة إلى قوله (إنما المشركون نجس) خطاب لمشركى مكة والسورة مدنية .

وأما التي نزلت بالجحفة^(٤) فقولته تعالى (إن^(٥) الذى قرّض عليك القرآن) في سورة طس القصص .

وأما التي نزلت ببيت المقدس ففي سورة الزخرف (وسئـل^(٦) من أرسلنا من قبلك من رُسُلنا) نزلت ليلة المعراج . لما اقتدى به الأنبياء في الصلاة في المسجد الأقصى ، وفرغ من الصلاة . نزل جبريل بهذه الآية .

وأما التي نزلت بالطائف ففي سورة الفرقان (ألم^(٧) تر إلى ربك كيف

(١) لأنها نزلت بعد الهجرة / انظر البرهان ١/١٩٥

(٢) الآية ٣ سورة المائدة .

(٣) ١ ، ب : « حاطب » تصحيف . وحاطب هو ابن أبى بلتعة حليف بنى أسد من قسريش ورجمته وقصته في الإصابة رقم ١٥٢٣ والآية أول سورة المتحنة .

(٤) يقول ياقوت في معجم البلدان : أنها كانت قرية كبيرة ذات منبر على طريق المدينة من مكة على أربع مراحل . وهى ميفات أهل مصر والسماء ان لم يمروا على المدينة ، فان مروا بالمدينة وميفاتهم ذو الحليفة . ويفابلها الآن على البحر الأحمر رابغ ومنها يحرم أهل مصر .

(٦) الآية ٤٥

(٥) الآية ٨٥

(٧) الآية ٤٥

مَدَّ الظِّلَّ) ، وفي سورة الانشقاق (بِلْ)^(١) الذين كفروا يكذبون والله أعلم بما يُوعون) يعنى كفار مكة .

وأما التى نزلت بالحديثية فى سورة الرعد (وهم يكفرون)^(٢) بالرحمن لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب فى أول كتاب الصلح : بسم الله الرحمن الرحيم قال سُهَيْل بن عمرو : لانعرف الرحمن إلا^(٣) الرحمن اليمامة ، فنزل قوله تعالى (وهم يكفرون بالرحمن) .

وأما ابتداء سورة الحج فنزلت فى غزوة بنى المصطلق .

وقوله تعالى (والله^(٤) يعصمك من الناس) نزلت فى بعض الغزوات لما قال صلى الله عليه وسلم : من يحرسنى الليلة ؟ فنزلت الآية .

وفى سورة القصص (إِنَّكَ^(٥) لاتهدى مَنْ أَحْبَبْتَ) نزلت بالليل وهو فى لحاف عائشة رضى الله عنها وعن أبيها .

وأما السور والآيات التى نزلت والملائكة يشيعونها ففاتحة الكتاب . نزل بها جبريل وسبعمائة ألف ملك يشيعها ، بحيث امتلأ منهم ما بين السماء والأرض ، طبقوا^(٦) العالم بزجل^(٧) تسبيحهم ، وخر رسول الله صلى الله عليه وسلم لهيبة ذلك الحال ، وهو يقول فى سجوده : سبحان الله والحمد لله .

(١) الآيتان ٢٢ ، ٢٣

(٢) الآية ٣٠

(٣) هو مسيلمة

(٤) الآية ٦٧ من سورة المائدة

(٥) الآية ٥٦

(٦) أب : « ظنوا » وانظر البرهان ١/١٩٩

(٧) ١ ، ب : « زجل » والزجل : رفع الصوت

ونزلت سورة الأنعام^(١) وسبعون ألف ملك يشيعها . ونزلت سورة الكهف
واثنا عشر ألف ملك يشيعها . ونزلت آية الكرسي وثلاثون ألف ملك
يشيعها . ونزلت يس واثنا عشر ألف ملك يشيعها .

وأما الآيات المدنية التي في سورة المكية فسورة الأنعام : مكية ، سوى
ست آيات (وما قدرُوا^(٢) الله حق قدره الآيتين (ومن^(٣) أظلم ممن افترى
على الله كذبا) نزلت في عبد الله بن سعد^(٤) ، وفي مسيلمة الكذاب ، و (قل^(٥)
تعالوا أتل ما حرّم ربكم) الى آخر الثلاث الآيات نزلت بالمدينة أيضا . وسورة
الأعراف مكية ، سوى ثلاث آيات (وسئلهم^(٦) عن القرية) الى آخر الثلاث
الآيات . وسورة إبراهيم مكية ، سوى قوله تعالى : ألم^(٧) تر إلى
الذين بدّلوا نعمة الله (إلى آخر الآيتين . وسورة النحل مكية إلى
قوله (والذين^(٨) هاجروا في الله) وبقية السورة مدني ، وسورة بني
إسرائيل مكية ، سوى (وإن^(٩) كادوا ليفتنونك) . وسورة الكهف

(١) في البرهان ١٩٩/١ عقب حديث سورة الأنعام : « ذكر أبو عمرو بن الصلاح في فتاويه
أن الخبر المذكور جاء من حديث أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي أسناده ضعف
ولم نر له أسنادا صحيحا ، وقد روى ما يخالفه ، فروى أنها لم تنزل جملة واحدة ، بل نزل منها
آيات بالمدينة اختلفوا في عددها فقليل ثلاث هي قوله تعالى : (قل تعالوا) الى آخر الآيات ،
وقيل : ست وقيل غير ذلك ، وسائرهما نزل بمكة » .

(٢) الآيتان ٩١ ، ٩٢ قيل نزلتا في مالك بن الصيف أو غيره وكان يخاصه الرسول عليه
الصلاة والسلام في المدينة . وانظر القرطبي ٣٧/٧

(٣) الآية ٩٣ (٤) هو ابن أبي سرح

(٥) الآيات ١٥١ ، ٥٢ ، ٥٣

(٦) الآيات ١٦٣ ، ١٦٤ هذا ويظهر أن الآية ١٦٦ متعلقة أشد التعلق بما قبلها ، فهي
أيضا مما نزل بالمدينة كسابقها . وفي البرهان ٢٠٠/١ بعد ذكره أن المدني ثلاث آيات يجعل
النهاية قوله تعالى : « واذا نتقنا الجبل » وذلك نحو سبع آيات .

(٧) الآيتان ٢٨ ، ٢٩ . وفي البرهان ٢٠٠/١ أنها نزلت في قتلى بدر

(٨) الآية ٤١ (٩) الآية ٧٣

مَكِّيَّة سِوَى قَوْلِهِ : (وَاصْبِرْ^(١) نَفْسَكَ^(٢) مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ) ،
 وَسُورَةُ الْقَصَصِ مَكِّيَّةٌ سِوَى قَوْلِهِ : (الَّذِينَ^(٣) ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ)
 نَزَلَتْ فِي أَرْبَعِينَ رَجُلًا مِنْ مُؤْمِنِي أَهْلِ الْكِتَابِ ، قَدِمُوا مِنْ الْحَبَشَةِ
 وَأَسْلَمُوا مَعَ جَعْفَرٍ^(٤) . وَسُورَةُ الزُّمَرِ مَكِّيَّةٌ ، سِوَى قَوْلِهِ (يَعْبَادِي^(٥) الذِّبْنَ
 أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ) وَالْحَوَامِيمِ كُلِّهَا مَكِّيَّةٌ ، سِوَى هَذِهِ الْآيَةِ فِي
 الْأَحْقَافِ (قُلْ^(٦) أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ) نَزَلَتْ فِي
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ .

وَأَمَّا الْآيَاتُ الْمَكِّيَّةُ فِي السُّورِ الْمَدْنِيَةِ فِي سُورَةِ الْأَنْفَالِ (وَمَا كَانَ^(٧) اللَّهُ
 لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ) يَعْنِي أَهْلَ مَكَّةَ . وَسُورَةُ التَّوْبَةِ مَدْنِيَّةٌ ، سِوَى
 آيَتَيْنِ مِنْ آخِرِهَا (لَقَدْ^(٨) جَاءَكُمْ رَسُولٌ) إِلَى آخِرِ السُّورَةِ . وَسُورَةُ
 الرُّعْدِ مَدْنِيَّةٌ ، غَيْرَ قَوْلِهِ : (وَلَوْ أَنَّ^(٩) قَرَأْنَا سُورَةَ الْبُرْجِ أَوْ قَطَّعْتَ
 بِهِ الْأَرْضَ) . وَسُورَةُ الْحَجِّ مَدْنِيَّةٌ سِوَى أَرْبَعِ آيَاتٍ (وَمَا^(١٠) أَرْسَلْنَا
 مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ) إِلَى آخِرِ الْأَرْبَعِ الْآيَاتِ . وَسُورَةُ الْمَاعُونِ
 مَكِّيَّةٌ إِلَى قَوْلِهِ (فَوَيْلٌ^(١١) لِلْمُصَلِّينِ) . وَمِنْهَا إِلَى آخِرِ السُّورَةِ مَدْنِيَّةٌ .

وَأَمَّا الَّذِي حُمِلَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَسُورَةُ يُوسُفَ أَوَّلُ سُورَةٍ حُمِلَتْ

- | | |
|--------|--|
| (١) | سَفَطُ مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ فِي ١ |
| (٢) | الْآيَةُ ٢٨ . فِي الْبَرْهَانِ ٢٠١/١ أَنَّهُ نَزَلَتْ فِي سُلَيْمَانَ الْفَارِسِيِّ فِي الْمَدِينَةِ |
| (٣) | الْآيَةُ ٥٢ (٤) أَيْ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ |
| (٥) | الْآيَةُ ٥٣ (٦) الْآيَةُ ١٠ |
| (٧) | الْآيَةُ ٣٣ (٨) الْآيَاتُ ١٢٨ ، ١٢٩ |
| (٩) | الْآيَةُ ٣١ (١٠) الْآيَاتُ ٥٢ - ٥٥ |
| (١١) | الْآيَةُ ٤ |

لصالحه ذوى التمسيد في طائف الكتاب الفريد از محمد الاني في حيدرآبادى -

من (١) مكة ، ثم سورة (قل هو الله أحد) ، ثم من (٢) سورة الأعراف هذه الآية (يأياها^(٣) الناس إني رسول الله إليكم جميعاً) إلى قوله (يعدلون) وأما الذى حُمل من المدينة إلى مكة فمن سورة البقرة (يَسْأَلُونَكَ^(٤) عن الشهر الحرام) ، ثم آية^(٥) الرُّبَا فى شأن ثَقِيف ، ثم تسع آيات من سورة^(٦) براءة ، أُرسل بها إلى مكة صحبة على رضى الله عنه ، فى ردِّ عهد الكفار عليهم فى الموسم . ومن سورة النساء (إلا^(٧) المستضعفين من الرجال والنساء) إلى قوله (غفوراً رحيمًا) فى عذر تخلف المستضعفين عن الهجرة .

وأما التى حُمِلت من المدينة إلى الجبشة فهى ستُّ آيات من سورة آل عمران ، أُرسلها رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جعفر ، ليقرأها على أهل الكتاب (قل^(٨) يا أهل الكتاب تعالوا) إلى آخر الآيات الست . فكان سبب إسلام النجاشي .

وأما الآيات المجملة فهى مثل قوله فى سورة يونس : (ولقد^(٩) أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا) ، وفى سورة هود : (ذلك من^(١٠) أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقِصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ) وفى سورة الحج : (وافعلوا^(١١) الخير لعلكم تفلحون) . وقوله : (يأياها^(١٢) الناس) إني رسول الله إليكم

(١)	١ : « الى »	(٢)	سقط فى ١
(٣)	الآية ١٥٨	(٤)	الآية ٢١٧
(٥)	الآية ٢٧٨	(٦)	أى من أولها
(٧)	الآية ٩٨	(٨)	الآية ٦٤
(٩)	الآية ١٣	(١٠)	الآية ١٠٠
(١١)	الآية ٧٧	(١٢)	الآية ١٥٨ سورة الأعراف

جميعاً) وقوله : (وتوبوا ^(١) إلى الله جميعاً أيه المؤمنون) .

وأما الآيات المفسرة فمثل قوله : (واضرب ^(٢) لهم مثلاً أصحاب القرية)
و (قوله ^(٣)) (التائبون ^(٤) العابدون) و (قد أفلح ^(٥) المؤمنون) و (يأيها ^(٦)
الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) . ومن وجه آخر (قل هو الله أحد الله
الصمد) تفسيره (لم يلد ولم يولد) وقوله (إِنَّ الْإِنْسَانَ خَلَقَ ^(٧) هَلُوعًا)
تفسيره (إذا مَسَّهُ ^(٨) الشرُّ جزوعًا وإذا مَسَّهُ الخير منوعًا) .

وأما الآيات المرموزة فمثل طه . قيل : هو الرجل بلغه عكٌّ .
وقيل : معناه : طوبى وهاوية ^(٩) .. وقيل : معناه : طاهر ، يهادى .
وقوله : يس قيل : معناه : يا إنسان . وقيل : يا سيد البشر .
وقيل : يا سَنِيَّ القَدَر . وعلى هذا القياس جميع حروف التهجي
المذكورة في أوائل السور .

وقال عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ : كلُّ سورة فيها ضَرْبُ المِثَالِ ، وذكر القرون
الماضية فهي مَكِّيَّةٌ ، وكلُّ سورة تتضمن الفرائض ، والأحكام ، والحدود ،

(١) الآية ٣١ سورة النور

(٢) الآية ١٣ سورة يس ١ يريد أن الفحسة فست بقوله بعد : « اذ أرسلنا اليهم انين »

(٣) سقط ما بين القوسين في ب

(٤) الآية ١١٢ سورة التوبة ويظهر أنه يريد أن هذه الأوصاف تفسير لقوله في آخر الآية
« وبشر المؤمنين » .

(٥) أول سورة المؤمنين

(٦) الآية ٧٧ سورة الحج

(٧) الآية ١٩ سورة المعارج

(٨) سقط ما بين القوسين في ١

(٩) ١ : « عادية »

فهي مدنيّة . وكلّ عبارة في القرآن بمعنى التوحيد ، ويا أيّها الناس
خطاب لأهل مكّة . ويا أيّها الذين آمنوا خطاب لأهل المدينة^(١) . و (قل)
خطاب للنبيّ صلّى الله عليه وسلم .
هذه جملة ما لا بدّ من معرفته قبل الشروع في التفسير . وحسبنا الله
ونعم الوكيل .

(١) اءب : « مدنية »

الفصل السابع

في أصناف الخطابات والجوابات التي يشتمل عليها القرآن

ولهذا الفصل^(١) طرفان : الأول في فنون المخاطبات . والثاني في الابتداءات والجوابات .

أما المخاطبات فإنها ترد في القرآن على خمسة عشر وجهاً : عام ، وخاص ، وجنس . ونوع ، وعين ، ومدح ، وذم ، وخطاب الجمع بلفظ الواحد ، والواحد بلفظ الجمع ، وخطاب الجمع بلفظ الاثنين ، (وخطاب^(٢) الاثنين) بلفظ الواحد ، وخطاب كرامة ، وخطاب هوان ، وخطاب عين والمراد به غيره ، وخطاب تلون^(٣) .

أما خطاب العام (الله^(٤) الذي خلقكم) . وأما الخطاب الخاص كقوله : (هذا ما كنزتم^(٥) لأنفسكم) ، (فأما^(٦) الذين اسودت وجوههم أكفرتهم) ، وخطاب الجنس . يا أيها الناس ، وخطاب النوع : يا بني آدم . وخطاب العين : يا آدم . ويا نوح . ويا ابراهيم . (وخطاب المدح : يا أيها الذين آمنوا . وخطاب الذم : يا أيها الذين كفروا)

(١) ١ : « التفصيل »

(٢) سفت ما بين القوسين في ١

(٣) ب : « التلون » وفي البرهان ٢٤٦/٢ « النلوين » والمراد به ما يعرف في البلاغة بالالتفات

(٤) الآيتان ٤٠ ، ٥٤ سورة الروم

(٥) الآية ٣٥ سورة التوبة

(٦) الآية ١٠٦ سورة آل عمران

وخطاب الكرامة : يأيها الرسول ، يأيها النبي . وخطاب الهوان لإبليس :
 (وإن ^(١) عليك لعنتي) ولأهل النار . (اخسثوا ^(٢) فيها) ، ولأبي جهل
 (ذق ^(٣) إنك أنت العزيز الكريم) . وخطاب الجمع بلفظ الواحد (يأيها
 الإنسن ^(٤) إنك كادح) ، (يأيها ^(٥) الإنسن ماغررك) . وخطاب الواحد
 بلفظ الجمع (رب ^(٦) ارجعون) أي ارجعني (يأيها ^(٧) الرسل كلوا من
 الطيبات) وهو خطاب نبينا صلى الله عليه وسلم . وخطاب الواحد
 والجمع بلفظ التثنية (ألقيا ^(٨) في جهنم) . وخطاب الاثنين بلفظ الواحد
 (فمن ^(٩) ربكما يا موسى) .

وأما الخطاب العيني الذي يراد به الغير : (فإن ^(١٠) كنت في شك مما
 أنزلنا إليك) (أنت ^(١١) قلت للناس اتخذوني) ، (أنتم ^(١٢) أضللتهم عبادي
 هؤلاء) .

وأما التلؤن ^(١٣) فعلى وجوه :

أما الأول فقوله : (هو الذي ^(١٤) يسيركم في البر والبحر) ، ثم قال
 (وجرين بهم بريح طيبة) ، وكقوله : (وما ءاتيتم ^(١٥) من ربا) ، ثم

-
- | | | | |
|--------|-------------------------------------|--------|-------------------------|
| (١) | الآية ٧٨ سورة ص | (٢) | الآية ١٠٨ سورة المؤمنین |
| (٣) | الآية ٤٩ سورة الدخان | (٤) | الآية ٦ سورة الانشقاق |
| (٥) | الآية ٦ سورة الانفطار | (٦) | الآية ٩٩ سورة المؤمنین |
| (٧) | الآية ٥١ سورة المؤمنین | (٨) | الآية ٢٤ سورة ق |
| (٩) | الآية ٤٩ سورة طه | (١٠) | الآية ٩٤ سورة یونس |
| (١١) | الآية ١١٦ سورة المائدة | (١٢) | الآية ١٧ سورة الفرقان |
| (١٣) | هو المعروف في علم المعاني بالالتفات | (١٤) | الآية ٢٢ سورة یونس |
| (١٥) | الآية ٣٩ سورة الروم | | |

قال (فأولئك هم المضعفون) ، وكقوله : (وكره^(١) إليكم الكفر) ثم قال (أولئك هم الراشدون) .

الثاني أن ينتقل من الخبر إلى الخطاب ، كقوله : (الحمد لله) ثم قال (إياك نعبد) ، وقوله (ثم لنحن^(٢) أعلم بالذين هم أولى بها صلياً) ثم قال (وإن منكم إلا واردها) وقوله : (وسقاهم^(٣) ربهم شراباً طهوراً) ثم قال : (إن هذا كان لكم جزاءً) ، وقوله : (فتكوى^(٤) بها جباههم وجنوبهم) ثم قال : (هذا ما كنزتم لأنفسكم) .

الثالث أن يكون الخطاب لمعين ، ثم يُعدّل إلى غيره ، كقوله : (إنا^(٥) أرسلناك شهيداً) ثم قال (لتؤمنوا بالله ورسوله) .

الطرف الثاني من هذا الفصل في الابتداءات والجوابات . ويسمى تراجع الخطاب .

والجواب يكون انتهاء ، والسؤال يكون ابتداءً . والسؤال يكون ذكراً ، والجواب يكون أنثى . فإذا اجتمع الذكر والأنثى يكون منه نتائج وتولّدات .

وترد أنواع الجوابات في نصّ القرآن على أربعة عشر وجهاً : جواب موصول بابتداء ، جواب موصول عنه ، (جواب) مضمّر فيه ، (جواب) مجرد عن ذكر ابتداء ، جوابان^(٦) لابتداء واحد ، جواب واحد لابتدائين ،

(٢) الآية ٧٠ سورة مريم

(٤) الآية ٣٥ سورة التوبة

(٦) ب : « جوابات »

(١) الآية ٧ سورة الحجرات

(٣) الآية ٢١ سورة الانسان

(٥) الآية ٨ سورة الفتح

جواب محذوف ، جواب إلى فصل غير متصل به ، جواب في ضمن كلام ،
(جواب^(١) في نهاية كلام) ، جواب مُدَاخَل في كلام ؛ جواب موقوف على
وقت ، جواب بقاء ، جواب الأمر والنهي وغيرهما ، جواب شرط ،
جواب قَسَم .

أما الجواب الموصول بابتداءٍ فقوله تعالى : (يسئلونك^(٢) عن الروح قل
الروح من أمر ربي) ، (ويسئلونك^(٣) عن اليتيم قل إصلاح لهم خير) ،
(يسئلونك^(٤) عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير) ، (ويسئلونك^(٥)
ماذا ينفقون قل العفو) ، (يسئلونك^(٦) عن الخمر والميسر قل فيهما إثم
كبير) ، (ويسئلونك^(٧) عن المحيض قل هو أذى) .

وأما الجواب المفصول عن الابتداء فنوعان :

أحدهما أن يكون الابتداء والجواب في سورة واحدة ، كقوله في الفرقان
(وقالوا^(٨) مال هذا الرسول يأكل الطعام) جوابه فيها : (وما أرسلنا^(٩)
قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام) : وكقوله في البقرة : (كُتِبَ^(١٠)
عليكم الصيام) جوابه فيها (فمن^(١١) شهد منكم الشهر فليصمه) .

والثاني أن يكون الابتداء في سورة ، والجواب في سورة أخرى ، كقوله
في الفرقان : (قالوا^(١٢) وما الرحمن) جوابه (الرحمن^(١٣) علّم القرآن) ،

- | | | | |
|--------|---------------------------|--------|-----------------------|
| (١) | سقط ما بين القوسين في ١ . | (٢) | الآية ٨٥ سورة الاسراء |
| (٣) | الآية ٢٢٠ سورة البقرة | (٤) | الآية ٢١٧ سورة البقرة |
| (٥) | الآية ٢١٩ سورة البقرة | (٦) | الآية ٢١٩ سورة البقرة |
| (٧) | الآية ٢٢٢ سورة البقرة | (٨) | الآية ٧ سورة الفرقان |
| (٩) | الآية ٢٠ سورة الفرقان | (١٠) | الآية ١٨٣ سورة البقرة |
| (١١) | الآية ١٨٥ سورة البقرة | (١٢) | الآية ٦٠ |
| (١٣) | أول سورة الرحمن | | |

وفي الأنفال : (لنشاء^(١) لقلنا مثل هذا) جوابه في بنى إسرائيل (قل لئن^(٢) اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا) الآية ، وفي سورة القمر (نحن^(٣) جميع منتصر) جوابه في الصافات (مالكم^(٤) لاتناصرون) .

وأما الجواب المضمّر في سورة الرعد (ولو أن قرآناً^(٥) سُيرت به الجبال أو قطّعت به الأرض أو كلم به الموتى) جوابه مضمّر فيه أي (لكان هذا القرآن)
وأما الجواب المجرد عن ذكر الابتداء فكما في سورة المائدة : (ليس^(٦) على الذين ءامنوا وعملوا الصالحات جناح) فإنه في جواب الصحابة :
فكيف من شرب الخمر قبل تحريمها ومات . وفي سورة البقرة (وما كان الله^(٧) ليضيع إيمانكم) في جواب أناس قالوا كيف : بمن صلى إلى بيت المقدس قبل تحويل القبلة .

وأما جوابان لسؤال واحد كقوله^(٨) في الزخرف (لولا^(٩) نُزِّل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) فله جوابان : أحدهما (أهم^(١٠) يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا) والثاني في سورة القصص : (وربك^(١١) يخلق ما يشاء ويختار) ، ونحو قوله (ويقول^(١٢) الذين كفروا لست برسلاً) أحد جوابيه^(١٣) (يس والقرآن الحكيم إنك لمن المرسلين) وثانيهما (يأيها النبي^(١٤) إنا

(٢) الآية ٨٨

(٤) الآية ٢٥

(٦) الآية ٩٣

(١) الآية ٣١

(٣) الآية ٤٤

(٥) الآية ٣١

(٧) الآية ١٤٣

(٨) كذا في أ ب . والواجب ذكر الفاء في جواب أما . وقد تكرر حذفها في هذا الباب

(١٠) الآية ٣٢ سورة الزخرف

(١٢) الآية ٤٣ سورة الرعد

(١٤) الآية ٤٥ سورة الأحزاب

(٩) الآية ٢١

(١١) الآية ٩٨

(١٣) ب : « أجوبته »

أرسلناك شهيداً^(١)) وفي سورة الفتح (محمد^(٢) رسول الله) ، وكقوله :
 (وقالوا^(٣) مُعَلِّمٌ مجنون) جوابه في السورة^(٤) (وما صاحبكم بمجنون)
 وجواب^(٥) ثان في سورة ن (ما أنت^(٦) بنعمة ربك بمجنون) وجواب ثالث
 في سورة الأعراف : (أو لم^(٧) يتفكروا ما يصاحبهم من جنة) .

وأما جواب واحد لابتداءين فكقوله في سورة النور (ولولا^(٨) فضل الله
 عليكم ورحمته وأن الله رؤوف رحيم) وابتداء هذين الجوابين حديث
 الإفك . ونظير هذا في سورة الفتح « لولا^(٩) رجال مؤمنون » الى قوله
 « لو تزيَّلوا » وابتدأؤه صدُّ الكفار المسلمين عن المسجد الحرام .

وأما الجواب المحذوف فكقوله في سورة البقرة « ولما جاءهم^(١٠) كتاب
 من عند الله مصدق لما معهم) جوابه (كفروا به) وهو محذوف ومثل^(١١)
 قوله : (أفمن كان على بينة^(١٢) من ربه) جوابه محذوف أى حال هذا
 الرجل كحال من يريد زينة الحياة الدنيا .

وأما الجواب الذى يكون راجعاً إلى فصل غير متصل بالجواب فكقوله

(١) سقط في ب (٢) الآية ٢٩

(٣) الآية ١٤ سورة الدخان

(٤) ظاهره في سورة الآية السابقة . وليس كذلك فالآية السابقة في الدخان . والآية اللاحقة

٢٢ سورة التكوين

(٥) ب : « جوابه »

(٦) الآية ٢ (٧) الآية ١٨٤

(٨) الآية ٢٠ سورة النور . وله يتبين أمر هذا التمثيل ، فلم يذكر ابتداءين بل ابتداء واحداً
 وهو حديث الإفك . ثم هو يقول بعده : « وابتداء هذين الجوابين حديث الإفك » فتراه ينسى أنه
 يمثل لجواب واحد لابتداءين . والظاهر أنه يريد جوابين لابتداء واحد وإن كان هذا سبق قلم
 والجوابان هنا « ولولا فضل الله عليكم » الآية ١٤ من سورة النور ، والآية التى ذكرها .

(٩) الآية ٢٥ سورة الفتح (١٠) الآية ٨٩

(١١) سقط ما بين الفوسين في ١ . (١٢) الآية ١٧ سورة هود

في سورة العنكبوت (وإبراهيم^(١) إذ قال لقومه) جوابه (فما كان^(٢) جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه) وهذا في يس : (وإذا قيل^(٣) لهم اتقوا ما بين أيديكم) جوابه « ويقولون^(٤) متى هذا الوعد إن كنتم صادقين » وعلى هذا القياس مناظرة موسى وفرعون في سورة الشعراء في قوله : « قال^(٥) فرعون وما رب العلمين » .

وأما الجواب الذي يكون في ضمن كلام فكما في سورة (ص) لما زعم الكفار أن محمداً غير رسول بالحق نزلت الآية مؤكدة بالقسم لتأكيد رسالته (ص والقرآن ذي الذكر) إلى قوله (بل عجبوا) وكذا^(٦) قوله (ق والقرآن المجيد) إلى قوله (إن هذا لشيء عجيب) وهكذا في سورة الملك (أمن^(٧) هذا الذي يرزقكم^(٨)) جوابه في ضمن هذه الآية (قل هو^(٩) الرحمن) أما الجواب الذي يكون في نهاية الكلام فكقوله (إن الذين^(١٠) كفروا بالذكر لما جاءهم) جوابه في منتهى الفصل (أولئك^(١١) ينادون من مكان بعيد) وفي سورة الحج (إن الذين^(١٢) كفروا ويصدون عن سبيل الله) جوابه (ومن يرد فيه بإلحادٍ بظلم) وفي سورة الكهف (سيقولون^(١٣) ثلاثة) جوابه (قل ربّي أعلم بعِدَّتْهم) وفي سورة الأنعام (وما^(١٤) قدروا الله حق قدره)

(٢) الآية ٢٤ سورة العنكبوت

(٤) الآية ٤٨

(٦) سقط في ب

(٨) سقط ما بين القوسين في

(١٠) الآية ١ سورة فصلت

(١٢) الآية ٢٥

(١٤) الآية ٩١

(١) الآية ١٦

(٣) الآية ٤٥

(٥) الآية ٢٣

(٧) الآية ٢١

(٩) الآية ٢٩

(١١) الآية ٤٤ سورة فصلت

(١٣) الآية ٢٢

إلى قوله (مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى) جوابه (قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ)
وَأَمَّا الْجَوَابُ الْمُدَاخِلُ^(١) ففى سورة يوسف (ماذا^(٢) تفقدون قالوا نفقد
صُوعَ الْمَلِكِ) وفى قصة إبراهيم (إِذْ دَخَلُوا^(٣) عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ
قَوْمٌ مُنْكَرُونَ) .

وَأَمَّا الْجَوَابُ عَلَى وَقْفِ الْوَقْتِ فَكقوله (ادْعُونِي^(٤) أَسْتَجِبْ لَكُمْ) فقالت
الصحابه : متى وقت إجابة الدعاء؟ فنزلت (وَإِذَا سَأَلَكَ^(٥) عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي
قَرِيبٌ) وأيضاً لما نزلت (استغفروا^(٦) ربكم إنه كان غفاراً) قالوا : متى
وقت الاستغفار ؟ فنزلت : (والمستغفرين^(٧) بالأسحار)

وَأَمَّا جَوَابُ الشَّرْطِ وَالْجَزَاءِ بِغَيْرِ فَاءٍ فمجزوم كقوله (ومن^(٨) يؤمن بالله
يهدي قلبه) ، من يَغْزِيْ غَنَمٍ ، من يكظم غيظاً يأجره الله .

وَأَمَّا جَوَابُ الشَّرْطِ بِالفاء فمرفوع (ومن عاد^(٩)) فينتقم الله منه) (فمن
يؤمن^(١٠) بربه فلا يخاف بخساً) .

وَأَمَّا جَوَابُ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَالِدَعَاءِ وَالتَّمْنَى^(١١) والاستفهام والعرض بغير فاءٍ
فمجزوم ، وبالفاء منصوب . والأمر كقوله (أرسله^(١٢) معنا غداً يرتع ويلعب)
لاتضربنى^(١٣) أَشْتِمُكَ ، اللَّهُمَّ اعْطِنِي أَشْكُرْكَ وكذا فى غيره .

(١) أى اشترك فيه لفظ السؤال ولفظ الجواب

(٢) الآيتان ٧١ ، ٧٢ (٣) الآية ٢٥ سورة الذاريات

(٤) الآية ٦٠ سورة غافر (٥) الآية ١٨٦ سورة البقرة

(٦) الآية ١٠ سورة نوح (٧) الآية ١٧ سورة آل عمران .

(٨) الآية ١١ سورة التغابن (٩) الآية ٩٥ سورة المائدة

(١٠) الآية ١٣ سورة الجن

(١١) اب : « النفى » وظاهر انه تحريف ، فالذى يأتى فى التمثيل التمنى أما النفى فله

حكم على حدنه سيأتى (١٢) الآية ١٢ سورة يوسف

(١٣) هذا مثال للنهى .

وأما بقاء فكقولك زرنى فأكرمك ، (فلا ^(١) تخضعن بالقول فيطمع الذى
 فى قلبه مرض) ، (ياليتنى ^(٢) كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً) وكذا فى غيرها
 لا ^(٣) جواب النفى ، فإنه إذا كان بلا فاء فمرفوع كقوله (ما كان ^(٤) حديثاً
 يفترى) .

وأما جواب القسم فأقسام القرآن ثلاثة (أنواع : ^(٥) إما قسم بأسماء)
 الله تعالى . كقوله : (فوربك) وإما بمفعولاته كقوله : (والفجر) ، (والشمس) ،
 (والعصر) . وإما بأفعاله كقوله : (والسماء ^(٦) وما بناها والأرض وما طحها)
 ولا بد للقسم من جواب إما بإثبات أو بنفى . وتأكيده الإثبات
 يكون بإن وبالإلام أو بهما . أما بإن فكقوله (والعصر ^(٧) إن الإنسان لفى
 خسر) وقوله : (والفجر ^(٨)) إلى قوله (إن ربك لبالمرصاد) . وأما بهما
 فكقوله (فرب ^(٩) السماء والأرض إنه لحق) .

هذه فنون الجوابات ، وأنواع الخطابات التى نطق بها القرآن .

(٢) الآية ٧٣ سورة النساء

(١) الآية ٣٢ سورة الأحزاب

(٣) فى ١ : « الا »

(٤) الآية ١١١ سورة يوسف . وليس « يفترى » واقعا فى جواب النفى ، كما مثل ،
 بل الجملة صفة للحديث .

(٥) سقط ما بين القوسين فى ١ ما عدا « بأسماء » فهى فى ١ : « أسماء »

(٧) أول سورة العصر

(٦) الآيتان ٥٠ ٦٠ سورة الشمس

(٩) الآية ٣٢ سورة الذاريات

(٨) أول سورة الفجر

الفصل الثامن

فيما هو شرط من معرفة الناسخ والمنسوخ

اعلم أن معرفة الناسخ والمنسوخ باب عظيم من علوم القرآن . ومن أراد أن يخوض في بحر التفسير ففرض عليه الشروع في طلب معرفته . والاطلاع على أسرارهِ : ليسلم من الأغلاط . والخطأ الفاحش . والتأويلات المكروهة .

والكلام في ذلك على سبيل الإجمال من عشرة أوجه : الأول في أصل النسخ ومذاهب الناس فيه . الثاني في حدّ النسخ ومعناه . الثالث في حقيقته من حيث اللغة . الرابع في حكمته^(١) الحق . والسرّ في نسخ أمرٍ بآخر . الخامس في بيان ما يجوز نسخه . السادس في سبب نزول آية . السابع في وجوب معرفة الناسخ والمنسوخ . الثامن في أنواع ما في القرآن من المنسوخ . التاسع في ترتيب نسخ أحكام القرآن أولاً فأولاً . العاشر في تفصيل سور القرآن الخالية عن الناسخ والمنسوخ . أمّا أصل النسخ فالناس على مذهبين : مثبتون ومنكرون . والمنكرون صنفان :

صنف خارج على ملّة الإسلام . وهم : يهود فإنهم أجمعوا^(٢) على أنه

(٢) ب

(١) في الأصلين : « حكمة » .

لا نسخ في شريعة موسى ، وحكمُ التوراة باقٍ إلى انقراض العالم .
 وقالوا : إِنَّ النسخ^(١) دليل على البداء^(٢) والندامة ، ولا يليق بالحكيم ذلك .
 هذا مقالهم ، وتحريف التوراة فعالهم . يحرفون الكلم^(٣) عن مواضعه ،
 ويلبسون الحقَّ بالباطل ، ويشترون بآيات الله ثمنًا قليلًا : ولهذا قال تعالى
 في حقهم : (كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ^(٤) أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ) .

وصنف ثانٍ من أهل الإسلام . وهم الرافضة^(٥) فإنهم وافقوا اليهود
 في هذه العقيدة ، وقالوا : ليس في القرآن ناسخ ولا منسوخ ، وقبيح
 بالحكيم أن يبطل كلامه .

فهم بكلامه^(٦) يُؤَادُّونَ مِنْ حَادِّ اللَّهِ (لتجدنَّ أَشَدَّ^(٧) النَّاسَ عَدُوًّا لِلَّذِينَ
 آمَنُوا اليهود) .

وأما أهل السنة وجماهير طوائف المسلمين فقد أثبتوا النسخ ، وأنَّ القرآن
 مشتمل على الناسخ والمنسوخ ، وأنَّ الحكمة الربانية تقتضي ذلك ، لأنَّ
 الله تعالى ربُّ الأرباب ، ومالك الملوك ، ومتصرف في الأعيان ، متحكِّم في
 الأشخاص ، ونعته وصفته : أحكم الحاكمين ، وطبائع الخلق مختلفة ،
 والأزمنة ، والأوقات متفاوتة ، وبناء عالم الكون والفساد على التغير
 والتحول . وأىُّ حكمة أبلغ وأتم من حكمة عدل على وفق طبائع الناس

(١) ب : « الناسخ » (٢) هو استصواب شيء علم بعد أن لم يعلم

(٣) في ب : « الكل » وسقطت الكلمة في أ .

(٤) الآية ٣ سورة الصف وفي الحق أن الآية في خطاب المؤمنين قبلها : (يا أيها الذين آمنوا لم
 تقولون ما لا تفعلون) .

(٥) أ : « الرافضة » والرافضة فرقة من الشيعة بايعوا زيد بن علي تم قالوا له تبرأ من
 الشيخين أبي بكر وعمر فأبى فرفضوه .

(٦) سقط في أ (٧) الآية ٨٢ سورة المائدة

بناءً على رعاية مصالحهم بحسب الوقت ، والزمان ، كسائر التصرفات الإلهية في العالم : من تكوير^(١) الليل والنهار ، وتغيير الفصول والأيام ، بالبرد والحر ، والاعتدال ، وتبديل أحوال العباد بالإغناء ، والإفقر ، والإصحاح ، والإعلال ، وغير ذلك : من أنواع التصرفات المختلفة التي في كل فرد من أفرادها حكمة بالغة ، وإذا كان تصرفه تعالى في ملكه ومملكه يقتضي^(٢) الحكمة ، ولا اعتراض لمخلوق ، فكذلك الأمر في الشرائع والفرائض : تارة يأمر ، وتارة ينهى ، ويكلف قوماً بشرع ثقیل ، كبنی إسرائيل ، وآخرين بشرع خفيف كالأمّة المحمّدية . وهو في كل هذه التصرفات مقدّس الجناب منزّه الحضرة عن لائمة المعترضين ، وسؤال المتعرضين . ولما كان محمد خاتم الرسل ، والقرآن خاتم الكتب ، وشرع القرآن خاتم الشرائع ، نُسخ في عهده بعض القرآن ببعض ، لِمَا عند الله من الحكمة البالغة في ذلك ، ولِمَا يتضمّن من رعاية ما هو أصلح للعباد ، وأنفع للمعاد . وأيضاً كان النبي صلى الله عليه وسلم يُنسخ بعض شرعه ببعض بواسطة الوحي السماوي ، والسنة^(٣) تقضي على القرآن والقرآن لا يقضي على السنة . وأما بعد ما استأثر الله به (صلى الله عليه وسلم) فقد صار القرآن والسنة محروسين من النسخ ، والتغيير ، بدليل قوله تعالى (إِنَّا نَحْنُ^(٤) نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) .

(١) تكوير الليل والنهار : الزيادة في أحدهما بالنقصان من الآخر ، وفي هذا تغيير مستمر .

(٢) كذا ، والأسوغ : « بمقتضى »

(٣) هذا برويه الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير ، على أن أحمد بن حنبل سئل عن هذا ، فقال : ما أجسر على هذا أن أقوله . ولكني أقول : أن السنة تفسر الكتاب وتبينه . وانظر تفسير

(٤) الآية ٩ سورة الحجر

القرطبي ٣٩/١

وأما حد النسخ (من حيث المعنى) فهو رفع حكم ثابت من قولهم : نسخت الرياح الأثر إذا درسته . وقيل « النسخ » قصر حكم^(١) على لفظ يختص بأهل زمان خاص ؛ كما أن التخصيص قصر حكم لفظ على بعض الأشخاص . وقيل « النسخ » التحويل ، والأجود أن يقال « النسخ » بيان نهاية تعبد بأمر ، أو نهى مجدد ، في حكم خاص ، بنقله إلى حكم آخر .

وللناسخ والمنسوخ خمسة شروط : أحدها أن يكون كل منهما شرعياً . الثاني أن يكون الناسخ متأخراً عن المنسوخ . الثالث أن يكون الأمر بالمنسوخ مطلقاً غير مقيد بغاية . والرابع أن يكون الناسخ كالمنسوخ في إيجاب العلم والعمل . الخامس أن يكون الناسخ والمنسوخ منصوبين بدليل خطاب (أو بمفهوم^(٢) خطاب) .

وأما حقيقة النسخ لغة فقد جاء بمعنيين : أحدهما النقل ، كما يقال للكتابة نسخ . قال تعالى : (إنا كنا^(٣) نستنسخ ما كنتم تعملون) وعلى هذا يكون جميع القرآن منسوخاً ، بمعنى أنه مكتوب نُقل من اللوح المحفوظ إلى صُحف مرفوعة مطهرة . بأيدي سفرة كرام بررة . ولما نزل من السماء بواسطة الوحي كتبه الصحابة ، ونسخوه في صُحفهم : ثم لم يزل يُنسخ . وينقل إلى يوم القيامة .

(١) ب : الحكم

(٢) سقط ما بين القوسين في ب ودليل الخطاب مفهوم المخالفة كما في دلالة قولك ، أكرم العالم على عدم إكرام الجاهد . فهل يريد من مفهوم الخطاب مفهوم الموافقة وانظر الاسنوى على المنهاج بكتابة الشيخ بخيت ٢/٢٠٥ . والظاهر أنه يريد بدليل الخطاب دلالة المنطوق ، وبمفهوم الخطاب دلالة المفهوم .

(٣) الآية ٢٩ سورة الجاثية

والقول الثاني أن يكون لغة بمعنى الرفع والإزالة . يقال : نسخت الشمس الظل إذا أبطلته ، ونسخت الريح الأثر إذا أذهبت^(١) . وعلى هذا قيل لرفع حكم بحكم آخر : نسخ . لأنه إبطال حكم ، وإثبات حكم مكانه ، كالشمس مكان الظل .

وأما الحكمة في^(٢) النسخ فذكروا فيها وجوهاً .

أولها وأجلها إظهار الربوبية . فإنَّ بالنسخ يتحقق أن التصرف في الأعيان إنما هو له تعالى : يفعل ما يشاء ، ويحكم ما يريد .

الثاني بيان لكمال العبودية ، كأنَّه منتظر لإشارة السيد ، كيفما وردت وبأى وجه صدرت . وإنما يظهر طاعة العبد بكمال الخضوع . والانقياد . والثالث امتحان الحرية : ليمتاز من المتمرد من المنقاد ، وأهل الطاعة من أهل العناد فالدارُ دار الامتحان . والذهب يُجرب بالذوبان . والعبد الصالح بالابتلاء والهوان .

الرابع إظهار آثار كلفة الطاعة . على قدر الطاقة : (لا يكلف^(٣) الله نفساً إلاَّ وُسْعها) .

الخامس التيسير . ورفع المشقة عن العباد . برعاية المصالح (ما يريد^(٤) الله ليجعل عليكم من حرج) .

السادس نقل الضعفاء من درجة العسر إلى درجة اليسر (يريد^(٥) الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) .

(٢) ب : « من »
(٤) الآية ٦ سورة المائدة

(١) ١ : « هبته »
(٣) الآية ٢٨٦ سورة البقرة
(٥) الآية ١٨٥ سورة البقرة

وَأَمَّا أَنَّ النسخ فيماذا يجوز فالصحيح أَنَّ النسخ يتعلّق بالأمر والنهي فقط . وَأَمَّا الأخبار فمصونة عن النسخ ، لِأَنَّ المخبر الصادق يصير بنسخ خبره كاذباً . وقيل : النسخ في الأمر ، والنهي ، وفي كل خبر يكون بمعنى الأمر والنهي . فالنهي مثل قوله تعالى : (الزاني^(١) لا ينكح إلا زانية) . والأمر مثل قوله : (تزرعون^(٢) سبع سنين ذاباً) أى ازرعوا . وشذّ قوم أجازوا النسخ في الأخبار مطلقاً .

وَأَمَّا سبب نزول آية النسخ فهو أَنَّ كفار مكة ويهود المدينة لما صرّحوا بتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم ، وقالوا : إِنَّ هذا الكلام مختلق ، لَأَنَّهُ يأمر بأمر ، ثم ينهى عنه ، ويقرر شرعاً ، ثم يرجع عنه ، فما هو إلا من تلقاء نفسه ، فنزلت (وإذا^(٣) بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون) ووردت الإشارة إلى النسخ في الآية الأخرى (ما ننسخ^(٤) من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أَنَّ الله على كل شيء قدير) أى قادر على إنفاذ قضائه وقدره ، فيقدم من أحكامه ما أراد ، ويؤخر منها ما أراد ، ويثقل الحكم على من شاء ، ويخففه عن من شاء ، وإليه التيسير والتعسير ، وبيده التقدير والتقرير ، ولا يُنسب في شيء إلى العجز والتقصير^(٥) ، ولا مجال لأحد في اعتراض وتغيير ، إِنَّه حكيم خبير ، وبيده التصريف والتدبير ، ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين .

(٢) الآية ٤٧ سورة يوسف

(٤) الآية ١٠٦ سورة البقرة

(١) الآية ٣ سورة النور

(٣) الآية ١٠١ سورة النحل

(٥) ١ : « التعسير »

وأما وجوب معرفة الناسخ والمنسوخ فقال ابن عباس : مَنْ لم يعرف الناسخ من المنسوخ خلط الحلال بالحرام . وعن النبي صلى الله عليه وسلم إِنَّ مُحَرَّم الحلال الح (١) وقال أيضاً (ما آمن (٢) بالقرآن من استحل محارمه) ولما رأى علي رضي الله عنه عبد الله (٣) بن ذأب في مسجد الكوفة وهو يجيب عن المسائل ، فقال له : هل تعرف الناسخ من المنسوخ قال : لا ؛ قال : فما كنتك ؟ قال أبو يحيى . قال : أنت أبو اعرفوني بالجهل . ثم أخذ بأذنه ، وأقامه عن مجلسه . فقال : لا يحلُّ لك رواية الحديث في هذا المسجد ، ولا الجلوس في مثل هذا المجلس حتى تعلم الناسخ من المنسوخ .

وأما أنواع منسوخات القرآن فتلاثة (٤) .

أحدها ما نُسخ كتابته وقراءته . قال أنس كانت (٥) سورة طويلة تقارب سورة براءة ، كنّا نقرأها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنُسخت بكتبتها ، لم يبق بين المسلمين منها شيء ، سوى هذه الآية : لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى إليهما ثالثاً ، ولو كان (٦) ثالثاً

(١) كذا في الأصلين ، ولم يبين لي وجهه . وقد يكون : ألغى أي الى نهاية الحديث . وقد يكون الأصل : ما أفلح .

(٢) رواه الترمذي عن صهيب ، كما في الجامع الصغير

(٣) عن هبة الله بن سلامة في كتابه «الناسخ والمنسوخ» أنه عبد الرحمن بن ذاب . وفي القاموس : «عبد الرحمن بن ذاب م» أي معروف ولم يذكر عبد الله . وانظر تعليقات كتاب النحاس ص ٥ (٤) سقط في ١

(٥) جاء هذا حديثاً في مسلم في كتاب الزكاة . ونصه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى وادياً ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب : ويتوب الله على من تاب «

(٦) في المنقول عن ابن سلامة : « أن له » انظر كتاب النحاس ص ١٠

لابتغى رابعاً . ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ، ويتوب الله على من تاب .
 وقال ابن مسعود : لقنى رسول الله صلى الله عليه وسلم آية حفظتها
 وأثبتتها في المصحف ، فأردت في بعض الليالي أن أقرأها ، فلم أذكرها ،
 فرجعت إلى المصحف فوجدت مكانها أبيض ، فأتيت النبي صلى الله عليه
 وسلم وأخبرته بذلك ، فقال : يا عبد الله ، قد^(١) نسخت تلك الآية .
 فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث لم يذكرها ، فنزل جبريل
 بقوله تعالى (سنقرئك^(٢) فلا تنسى) وقيدته بالمشيئة لئلا يأمن بالكلية
 فنزلت (إلا ما شاء الله) .

الثاني ما نسخ خطه . وكتابه . وحكمه باقي : مثل (الشيخ^(٣) والشيخة
 إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم) .
 الثالث ما نسخ حكمه وخطه ثابت . وذلك في ثلاثة^(٤) وستين سورة .
 وسيأتى ترتيبه إن شاء الله .

أما ترتيب المنسوخات فأولها الصلوات التي صارت من خمسين إلى
 خمس . ثم تحويل القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة (فلنولينك^(٥) قبلة ترضاها)
 ثم صوم يوم عاشوراء ، ثم صوم ثلاثة أيام من كل شهر ، نسخا بفرض
 صيام رمضان . ثم حكم الزكاة إلى ربع العشر بعد أن كان الفاضل عن
 قوت العيال . صدقة . وزكاة . ثم الإعراض عن المشركين والصّفح

(١) ١ : « فقد » (٢) الآية ٢ سورة الأعلى

(٣) رواد البخارى في صحيحه معلقا . انظر البرهان ٣٥/٢

(٤) كذا . والمناسب : ثلاث (٥) الآية ١٤٤ سورة البقرة

عنهم نُسخ بآية السيف : (وقْتَلُوا^(١) المشركين كافة) . ثم الأمر الخاص بقتال أهل الكتاب (قْتَلُوا^(٢) الذين لا يؤمنون بالله) الى قوله (حتّى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون) . ثم نُسخ ميراث الولاء بتوريث ذوى الأرحام . ونسخ ميراث ذوى الأرحام بالوصية : ثم نُسخ الوصية بآية المواريث وهى قوله (يوصيكم^(٣) الله فى أولادكم) ثم نفى^(٤) المشركين من الحرم والمسجد الحرام (فلا يقربوا^(٥) المسجد الحرام بعد عامهم هذا) ثم نسخ عهد كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المشركين ردّه عليهم على لسان على يوم عرفة فى أول سورة براءة (فسيحوا^(٦) فى الأرض أربعة أشهر) إلى قوله (فإذا انسלخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين) .

فهذا ترتيب المنسوخات الأول فالأول .

وأما تفصيل السور (التى فيها الناسخ والمنسوخ) التى ما فيها [نسخ] . فالسور الخالية عن الناسخ^(٧) والمنسوخ (ثلاثة^(٨) وأربعون سورة : فاتحة الكتاب : سورة يوسف : يس : الحجرات . الرحمن . الحديد . الصف . الجمعة . المتحرّم^(٩) . الملّك ، الحاقة . سورة نوح . المرسّلات^(١٠) . سورة

(١) الآية ٣٦ سورة التوبة

(٢) الآية ٢٩ سورة نه

(٣) الآية ١١ سورة النساء

(٤) هذا ناسخ لا منسوخ ، واسلوب الكلام على تعداد المنسوخ . وكان هذا نسخ اقرارهم فى الحرم .

(٥) الآية ٢٨ سورة التوبة

(٦) الآية ٢ سورة التوبة

(٧) سقط ما بين القوسين فى ١ .

(٨) كذا ، والمناسب : ثلاث

(٩) هى سورة التحريم

(١٠) فى البرهان ٣٣/٢ تأخير هذه السورة عن سورة الجن وهو المناسب لترتيب

المصحف

الجنّ ، النبأ ، والنازعات ، الانفطار ، التطفیف ، الانشقاق ، البروج ،
والفجر ، البلد ، والشمس ، واللیل ، والضحی ، ألم نشرح ، القلم^(١) ،
القدر ، لم یکن ، زلزلت ، والعادیات ، القارعة ، التكاثر ، الهمزة ،
الفیل ، لإیلاف ، رأیت ، الكوثر ، النصر ، تبّت ، الإخلاص ، الفلق ،
الناس .

والسور^(٢) التي فيها الناسخ وليس فيها المنسوخ ست : سورة الفتح ،
الحشر ، المنافقون ، التغابن ، الطلاق ، الأعلى .

والتي فيها المنسوخ وليس فيها ناسخ أربعون سورة : الأنعام ،
الأعراف ، يونس ، هود ، الرعد ، الحجر ، النحل ، إسرائيل ، الكهف ،
طه ، المؤمنون ، النمل ، القصص ، العنكبوت ، الروم ، لقمان ، المضاجع^(٣) ،
الملائكة ، الصافات ، ص ، الزمر ، المصاييح^(٤) ، الزخرف ، الدخان ،
الجاثية ، الأحقاف ، سورة محمد صلى الله عليه وسلم ، (٥) ق ، والنجم ،
القمر ، المتحجّة ، (٥) ن ، المعارج ، القيامة ، الإنسان ، عبس ،
الطارق ، الغاشية ، والتين ، الكافرون .

والسور التي اجتمع فيها الناسخ والمنسوخ خمس وعشرون سورة :
البقرة ، آل عمران ، النساء ، المائدة ، (٥) الأنفال ، التوبة ، إبراهيم ،
مريم ، الأنبياء ، الحج ، النور ، الفرقان ، الشعراء ، الأحزاب ، سبأ ،

(١) يريد سورة العلق لا سورة ن . وقد جاءت التسمية بالعلق في ناسخ ابن خزي

المطبوع مع كتاب النحاس ص ٢٦٧

(٢) اب : « السورة »

(٣) هي سورة السجدة

(٤) هي سورة فصلت

(٥) زيادة من ناسخ ابن حزم المطبوع على هامش تفسير ابن عباس ص ٣١٦

المؤمن ، الشورى ، والذاريات ، والطور ، الواقعة ، المجادلة ، المزمل ،
المدثر ، التكوير ، والعصر .

وجملة الآيات مئتا آية وأربع آيات على التفصيل الذى ذكرناه^(١) .
هذه الجملة التى لا بد من معرفتها من أمر الناسخ والمنسوخ .

« * »

الطرف الثانى من هذا الباب فى المقاصد المشتملة على جميع سور^(٢)
القرآن من أوله إلى آخره .

كل سورة تشتمل على ثمانية^(٣) متعلقة بالسورة . الأول موضع نزولها .
الثانى عدد آياتها ، وكلماتها ، وحروفها ، والآيات المختلف^(٤) فيها . الثالث
بيان مجموع فواصلها . الرابع ذكر اسمها ، أو أسمائها . الخامس بيان
المقصود من السورة ، وما تتضمنه مجملًا . السادس بيان ناسخها
ومنسوخها . السابع فى متشابهها . الثامن فى فضلها وشرفها .

(٢) ١ : « السور »

(٤) ب : « المختلف »

(١) كذا وهو سيذكرها بالتفصيل

(٣) يريد ثمانية مباحث

(بصيرة في الحمد^(١))

اختلف العلماء في موضع نزولها . فقليل : نزلت بمكة وهو الصحيح ،
لأنه لا يعرف في الإسلام صلاة بغير فاتحة الكتاب . وقيل : نزلت بالمدينة
مرة . وبمكة مرة . ولهذا قيل لها : السبع المثاني ؛ لأنها تُنِيت في النزول .
وأما عدد الآيات فسبع بالإجماع ؛ غير أن منهم من عد^(٢) (أذ
عليهم) دون البسملة ؛ ومنهم من عكس . وشذ قوم وقالوا : ثمان
آيات . وشذ آخرون فجعلوها ست آيات .

عدد كلماتها خمس وعشرون .

عدد حروفها مائة وثلاثة وعشرون . وفواصل الآيات (م ن) .

أسمائها قريبة من ثلاثين : الفاتحة . فاتحة^(٣) الكتاب ، الحمد ، سورة
الحمد . الشافية . الشفاء . سورة الشفاء . الأساس . أساس القرآن ،
أم القرآن ، أم الكتاب ، الوافية . الكافية . الصلاة ، سورة الصلاة ،
قال^(٤) الله تعالى (قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين) الحديث ،

(١) ب : « الفاتحة »

(٢) ١ : « عدد »

(٣) سقط في ١ .

(٤) إى في الحديث القدسي . وفي الفرطبي / ١٠٨ روى الحديث : « ما أنزل الله في التوراة
ولا في الإنجيل مثل أم القرآن وهي السبع المثاني ، وهي مقسومة بيني وبين عبدي ولعبدى ما سأل »
وذكر أن الترمذي رواه عن أبي بن كعب . وفي ص ١١١ ذكر الحديث : « قسمت الصلاة بيني
وبين عبدي نصفين » وأحاله على الحديث السابق وذلك يشعر أن هذا في بعض روايات الحديث .
وجاء الحديث في رواية مسلم كما في الترغيب والترهيب .

يعنى فاتحة الكتاب ، السبع المثاني ؛ لأنها تُثنى (١) فى كل صلاة ،
أولاً شتمالها على الثناء على الله تعالى ، أولتثنىة نزولها ، سورة الفاتحة ،
سورة الثناء ، سورة أم القرآن ، سورة أم الكتاب ، سورة الأساس ،
الرُقِيَّة ، لقوله صلى الله عليه وسلم (وما (٢) أدراك أنّها رُقِيَّة) .

المقصود من نزول هذه السّورة تعليم العباد التّيمّن والتّبرك باسم الله
الرحمن الرحيم فى ابتداء الأمور ، والتّلقين بشكر (٣) نعم المنعم ؛ والتوكّل
عليه فى باب الرّزق المقسوم ، وتقوية رجاء العبد برحمة الله تعالى ،
والثّنبه على ترقّب العبد الحساب والجزاء يوم القيامة . وإخلاص
العبوديّة عن الشّرك ، وطلب التّوفيق والعصمة من الله ، والاستعانة
والاستمداد فى أداء العبادات ، وطلب الثّبات والاستقامة على طريق خواصّ
عباد الله . والرّغبة فى سلوك مسالكهم . وطلب الأمان من الغضب ، والضلال
فى جميع الأحوال ، والأفعال . وختم الجميع بكلمة آمين ؛ فإنّها استجابة
للدعاء ، واستنزال للرّحمة ، وهى خاتم الرّحمة الّتى ختم بها فاتحة كتابه .
وأما النّاسخ والمنسوخ فليس فيها شئ منهما .

وأما المتشابهات فقوله (الرحمن الرحيم ملك) فيمن جعل البسملة منها :
وفى تكراره أقوال . قيل : كرّر للتّأكيد . وقيل : كرّر لأنّ المعنى : وجب الحمد
لله لأنّه الرحمن الرحيم . وقيل : إنّما كرّر لأنّ الرّحمة هى الإنعام على المحتاج

(١) أى تكرر .

(٢) فى الفرطى ١١٣/١ : « بت ذلك من حديث أبى سعيد الخدرى وفيه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال للرجل الذى رفى سيدا حى : ما أدراك أنّها رقية ؟ فقال يا رسول الله
شئ القى فى روعى . أخرجه الأئمة »

(٣) كذا . والمناسب : لشكر المنعم . وكأنّه ضمن نسفن معنى التعريف

وذكر في الآية الأولى المنعم ولم يذكر المنعم عليهم ، فأعادها مع ذكرهم ، وقال :
 رب العالمين ، الرحمن بهم أجمعين^(١) الرحيم بالمؤمنين خاصة يوم الدين ، ينعم
 عليهم ويغفر لهم . وقيل : لما أراد ذكر يوم الدين لأنه ملكه ومالكة ، وفيه يقع
 الجزاء ، والعقاب ، والثواب وفي ذكره يحصل للمؤمن مالا مزيد عليه : من الرعب^(٢)
 والخشية ، والخوف ، والهيبة قدم عليه ذكر الرحمن الرحيم تطميناً^(٣)
 له ، وتأميناً ، وتطييباً لقلبه ، وتسكيناً ، وإشعاراً بأن الرحمة سابقة غالبية ،
 فلا يئأس ولا يأسى^(٤) فإن^(٥) ذلك اليوم - وإن كان عظيماً عسيراً - فإنما^(٦)
 عُسرهُ وشِدَّتْهُ على الكافرين ، وأما المؤمن فبَيْنَ صَفَتَيِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 من الآمنين .

ومنها قوله : (إياك نعبد وإياك نستعين) كرّر (إياك) ولم يقتصر
 على ذكره مرة كما اقتصر على ذكر أحد المفعولين في (ما^(٧) ودّعك ربك
 وما قلى) وفي آيات كثيرة ؛ لأن في التقديم فائدة وهي قطع الاشتراك^(٨) ،
 ولو حذف لم يدلّ على التقدّم^(٩) ؛ لأنك لو قلت : إياك نعبد وز
 لم يظهر أن التقدير : إياك نعبد وإياك نستعين . وكرّر (صراط الذين
 عليهم) لأنه يقرب ممّا ذكرنا في (الرحمن الرحيم) . وذلك بأن الصّراط
 هو المكان المهيأ للسلوك ، فذكر في الأوّل المكان ولم يذكر السالكين ، فأعاده

(١) سقط في ب (٢) سقط في ا

(٣) كذا ولم أقف في اللغة على التطمين . وإنما هو الطمأنة

(٤) من الأسى ، وهو الحزن . وفي ا، ب : « يأس » ولا يظهر الا على جعل (لا) ناعية ،
 وهو بعيد في المعنى .

(٥) ا : « بأن »

(٦) ب : « فان »

(٧) الآية ٣ سورة الضحى

(٨) ب : « التقديم »

(٩) كذا . وقد يكون : « الاشتراك » .

مع ذكرهم ، فقال : (صراط الذين أنعمت عليهم) وهم النبيون والمؤمنون .
ولهذا كرر أيضاً في قوله (إلى ^(١) صراط مستقيم صراط الله) لأنه ذكر
المكان المهيأ ^(٢) وقوله (عليهم) ليس بتكرار لأن كل واحد منهما متصل بفعل
غير الآخر ، وهو الإنعام والغضب ، وكل واحد منهما يقتضيه ، وما كان
هذا سبيله فليس بتكرار : ولا من التشابه . والله أعلم .

وأما فضلها وشرفها فمن حذيفة يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال :
(إن ^(٣) القوم ليبعث الله عز وجل عليهم العذاب حتماً ^(٤) مقضياً) فيقرأ
صبي من صبيانهم في الكتاب : الحمد لله رب العالمين ، فيسمعه الله
عز وجل ، فيرفع عنهم بذلك ^(٥) العذاب أربعين سنة) وروى عن ^(٥)
الحسن ^(٦) أنه قال : أنزل الله مائة وأربعة كتب من السماء ، أودع علومها
أربعة منها : التوراة والإنجيل والزبور والفرقان . ثم أودع علوم القرآن
المفصل . ثم أودع علوم ^(٥) المفصل فاتحة الكتاب . فمن علم تفسيرها كان
كمن علم تفسير كتب الله المنزلة . ومن قرأها فكأنما قرأ التوراة .
والإنجيل . والزبور ، والفرقان . وقال جبرئيل عند نزوله بهذه السورة :
يا محمد ، ما زلت خائفاً على أمتك حتى نزلت بفاتحة الكتاب ؛ فأمنت

(١) الآيات ٥٢ : ٥٣ سورة النور

(٢) بظهر أن في الكلام سقطاً والأصل : لأنه ذكر المكان المهيأ ونه بذكر من هيئه وعبد .

(٣) في الشهاب على البيضاوي ١٥٢/١ . وهذا الحديث أسنده الثعلبي . وقال العراقي .

أنه موضوع . وقيل : أنه ضعيف .

(٤) أ ب : « مقضياً »

(٥) سقط في ب

(٦) هو الحسن البصري من سادات التابعين . واستنهر بالوعظ والعصاحة . كانت وفاته سنة

١١٠ هـ . وانظر ابن خلكان .

بها عليهم . وقال مجاهد^(١) سمعت ابن عباس يقول : أَنَّ إبليسُ أُرْبِعَ
 أَنَات : حين لُعن ، وحين أُهبط من الجنة ، وحين بُعث محمد صلى الله
 عليه وسلم ، وحين أنزلت فاتحة الكتاب . وعن أبي هريرة ، عن النبي
 صلى الله عليه وسلم ، عن الربِّ تبارك وتعالى ، أَنه قال : (إذا^(٢)) قال العبد
 بسم الله الرحمن الرحيم يقول الله تعالى : سَمَّاني عبدى . وإذا قال : الحمد
 لله ربَّ العالمين يقول الله : حميدنى عبدى . وإذا قال : الرحمن الرحيم يقول
 الله : أَثْنَيْ عَلَى عبدى . وإذا قال : مالك يوم الدين يقول الله مجدنى
 عبدى . وإذا قال : إِيَّاكَ نعبد وإِيَّاكَ نستعين يقول الله : هذا بينى وبين
 عبدى نصفين . وإذا قال : اهدنا الصِّرَاطَ المستقيم إلى آخر السُّورة يقول الله :
 هذا لعبدى ولعبدى ما سأل . وَرَوَى عَلَى رضى الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم أَنه قال : يا على^(٣) مَنْ قرأ فاتحة الكتاب فكأنما قرأ التوراة ،
 والإنجيل ، والزَّبُور ، والفرقان ؛ وكأنما تصدَّق بكل آية قرأها مِلَّةُ
 الأرض ذهباً فى سبيل الله ، وحرَم الله جسده على النار ، ولا يدخل الجنة
 بعد الأنبياء أَحَدٌ أَغْنَى منه^(٤) .

(١) هو ابن جبر المفسر عن ابن عباس قال : عرضت القرآن عليه ثلاثين مرة . مات بمكة
 سنة ١٣٢ هـ . عن الخلاصة .

(٢) جاء الحديث فى مسلم مع اختلاف فى الترتيب فقد ابتدأ بقوله : قسمت الصلاة بينى
 وبين عبدى نصفين . . وانظر الترغيب والترهيب للمنذرى فى كتاب قراءة القرآن .

(٣) يشبه هذا الحديث الموضوع فى فضائل السور المزعوم روايته عن أبى .

(٤) سقط فى ١

٢ - بصيرة في التم - ذلك الكتاب ..

هذه السورة مدنية . وهي أول سورة نزلت بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم إلى ^(١) المدينة .

وعدد آياتها مائتان وست وثمانون آية (في عد^(٢) الكوفيين ، وسبع ^(٣) في عد^(٢) البصريين ، وخمس (في عد^(٢) الحجاز ، وأربع (في عد^(٢) الشاميين . وأعلى الروايات وأصحها العد الكوفي ، فإن إسناده متصل بعلي بن أبي طالب رضي الله عنه .

وعدد كلماته ^(٤) ستة آلاف كلمة ، ومائة وإحدى ^(٥) وعشرون كلمة .
وحروفها خمس ^(٦) وعشرون ألفاً وخمسمائة حرف .

وآياتها المختلف فيها اثنتا ^(٧) عشرة آية : ألم : (عذاب ^(٨) أليم) . مصلحون ^(٩) ،
خائفين ^(١٠) ، و ^(١١) (قولاً ^(١٢) معروفاً) : (ماذا ^(١٣) ينفقون) ، (تتفكرون) ^(١٤) ،

(١) سقط في : ١ (٢) ب : « عند »

(٣) اءب : « سبعون » وهو خطأ في النسخ أي مائتان وسبع وثمانون . وما ذكره في العدد بخالف ما في ناظمة الزهر للشاطبي . وذلك أن الروايات متعددة ، ففيها أنها عند الكوفيين مائتان وخمس وثمانون وعند الشاميين مائتان وست وثمانون .

(٤) كذا في اءب : وذكر السورة باعتبار أنها قرآن

(٥) اءب : « أحد »

(٦) كذا في اءب : والحرف يذكر ويؤنث . (٧) ١ : خمس عشرة .

(٨) في الآية ١٠ يريد أن بعض القراء عدّها آية ، وهم أهل الشام .

(٩) ١ : « مستعجلون » يريد « مصلحون » في الآية ١١ له بعدها بعضهم وعدّها الآخرون .

(١٠) سقط الواو في ب

(١١) في الآية ٢١٩

(١٠) في الآية ١١٤

(١٢) في الآية ٢٣٥

(١٤) في الآية ٢١٩

خَلَقَ (١) ، (يَا وَلِيَّ (٢) الْأَلْبَبِ) ، (الْحَيُّ (٣) الْقَيُّومُ) ، (مَنْ الظُّلُمَاتِ (٤)
إِلَى النُّورِ) ، (وَلَا شَهِيدَ (٥) .

مجموع فواصل آياتها (ق م ل ن د ب ر) ويجمعها (قم لندبر) .
وعلى اللام آية واحدة (فقد (٦) ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ) ، وعلى القاف آية
واحدة (وما له في الآخرة من خَلْقٍ) آخر الآية المائتين .

وَأَمَّا أَسْمَاؤُهَا فَأَرْبَعَةٌ : البقرة ، لاشتغالها على قِصَّةِ البقرة . وفي بعض
الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم : السورة التي تذكر فيها البقرة .
الثاني سورة الكهف ، لاشتغالها على آية الكرسي التي هي أعظم آيات
القرآن . الثالث سَنَامُ القرآن ، لقوله صلى الله عليه وسلم (إِنَّ (٧) لِكُلِّ
شَيْءٍ سَنَامًا وَسَنَامُ القرآن سورة البقرة) . الرابع الزَّهْرَاءُ ، لقوله (اقرأوا
الزَّهْرَاوَيْنِ (٨) البقرة وآل عمران) .

وعلى الإجمال مقصود هذه السورة مدح مؤمنى أهل الكتاب ، وذم
الكفار كفار مكة ، ومنافقي (٩) المدينة ، والرد على منكري النبوة ، وقصة
التخليق ، والتعليم ، وتلقين آدم . وملامة علماء اليهود في مواضع عدة ،
وقصة موسى ، واستسقائه . ومواعيد ربّه ، ومنته على بنى إسرائيل ،
وشكواه منهم ، وحديث البقرة ، وقصة سليمان ، وهاروت وماروت ،

- | | |
|--|------------------|
| (١) في الآية ٢٠٠ | (٢) في الآية ١٩٧ |
| (٣) في الآية ٢٥٥ | (٤) في الآية ٢٥٧ |
| (٥) في الآية ٢٨٢ | (٦) الآية ١٠٨ |
| (٧) أخرجه ابن حبان وغيره ، كما في الاتقان في النوع ٧٢ | |
| (٨) ورد في ضمن حديث أخرجه أحمد كما في الاتقان في الموطن السابق . | |
| (٩) ١ : « منافق » | |

والسحرة ، والرّدّ على النّصارى ، وابتلاء إبراهيم عليه السّلام ، وبناء الكعبة ، ووصيّة يعقوب لأولاده ، وتحويل القبلة ، وبيان الصبر على المصيبة ^(١) وثوابه ، ووجوب السّعى بين الصفا والمروة ، وبيان حُجّة التّوحيد ، وطلب الحلال ، وإباحة الميتة حال الضرورة ، وحكم القصاص ، والأمر بصيام رمضان ، والأمر باجتنباب الحرام ، والأمر بقتال الكفار ، والأمر بالحجّ والعُمْرة ، وتعديد النعم على بنى إسرائيل ، وحكم القتال فى الأشهر الحُرّم ، والسؤال عن الخمر والمَيْسِر ومال الأيتام ، والحيض ، والطلاق ، والمناكحات ، وذكر العِدّة ، والمحافظة على الصلوات ، وذكر الصّدقات والنّفقات ، ومُلك طالوت ، وقتل جالوت ، ومناظرة الخليل عليه السّلام ، ونمرود ، وإحياء الموتى بدعاء إبراهيم ، وحكم الإخلاص فى ^(٢) النّفقة ، وتحريم الربا ^(٣) وبيان (الزّانيات ^(٤)) . وتخصيص الرّسول صلّى الله عليه وسلّم ليلة المعراج بالإيمان ^(٥) حيث قال : (آمَنَ الرّسول) إلى آخر السّورة .

هذا معظم مقاصد هذه السّورة الكريمة .

وأما بيان النّاسخ والمنسوخ فى ستّ وعشرين آية (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ^(٦))

(١) ا : « المصيبة »

(٢) ب : « و » بدل ا فى ا . وقوله : الربا فى ا ب : « الزنى » ولا وجه له هنا . فهـو محرف عما أثبت . وقوله : الرانيات ، لا مكان له هنا . وقد يكون : المداينات ، إشارة الى آية الدين « تأبها الذين آمنوا اذا تدانتم .. »

(٣) تبع فى هذا : تنوير المقياس : انه لمسانزلت الآية السابقة وفيها : « وان بدوا ما فى انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله » اشتد ذلك على المؤمنين ، فلما عرج به الى السماء سجّد لربه ، فقال الله تعالى مدحا لنبيه : « آمن الرّسول » الآية .

(٤) الآية ٦٢

وَالَّذِينَ هَادُوا (م (١) } وَمِنْ (٢) يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا (ن (١)) وَقُولُوا (٣)
لِلنَّاسِ حَسَنًا (م (٤) فَاقْتُلُوا (٤) الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ (ن وَقِيلَ : مُحْكَمَةٌ (٥)
(فَاغْفُوا (٦) وَاصْفَحُوا (م (٧) قَاتِلُوا (٧) الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ) إِلَى قَوْلِهِ (حَتَّى
يُعْطُوا الْجِزْيَةَ) ن (فَأَيْنَمَا (٨) تُؤَلُّوا (م (وَحَيْثُ (٩) مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ
شَطْرَهُ) ن (إِنَّ (١٠) الَّذِينَ يَكْتُمُونَ (م (إِلَّا (١١) الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا) ن (إِنَّمَا
حَرَّمَ (١٢) عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ) م أُحِلَّتْ لَنَا مِيتَتَانِ وَدِمَانٌ ، مِنَ السَّنَةِ نَاسَخَهَا ن
(الْحَرَّ (١٣) بِالْحَرِّ) م (أَنَّ النَّفْسَ (١٤) بِالنَّفْسِ) ن (الْوَصِيَّةَ (١٥) لِلْوَالِدَيْنِ) م
(آيَةُ (١٦) الْمَوَارِيثِ) ن (كَمَا كَتَبَ (١٧) عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ) م (أُحِلَّ (١٨)
لَكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ) ن (وَعَلَى الَّذِينَ (١٩) يَطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ) م (فَمَنْ (٢٠) شَهِدَ
مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ) ن (وَلَا (٢١) تَعْتَدُوا) م (فَمَنْ اعْتَدَى (٢٢) عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا) ن

(١) الرمز (م) للمنسوخ ، والرمز (ن) للناسخ .
(٢) الآية ٨٥ سورة آل عمران (٣) الآية ٨٣
(٤) الآية ٥ سورة التوبة
(٥) والمراد بالآية لين القول وحسن المعاملة ومخالفة مكارم الاخلاق ، وهذا مطلوب مع البر
والفاجر . وانظر قول الله تعالى لموسى في مخاطبة فرعون : « فَقُولَا لَهُ قَوْلَا لَنَا لَعَلَّهُ يُتَذَكَّرُ أَوْ
يَخْشَى »

(٦) الآية ١٠٩
(٧) الآية ٢٩ سورة التوبة
(٨) الآية ١١٥
(٩) الآية ١٤٤ ، والآية ١٥٠
(١٠) الآية ١٥٩
(١١) الآية ١٦٠ . وجعل هذه الآية وأمثالها ناسخة مبنى على القول بأن الاستثناء نسخ ،
والمسألة خلافية .

(١٢) الآية ١٧٣
(١٣) الآية ١٧٨
(١٤) الآية ٤٥ سورة المائدة
(١٥) الآية ١٨٠
(١٦) مضمون الآية ١١ سورة النساء
(١٧) الآية ١٨٣
(١٨) الآية ١٨٧
(١٩) الآية ١٨٤
(٢٠) الآية ١٨٥
(٢١) الآية ١٩٠

(٢٢) الآية ١٩٤ ، وكون هذه الآية ناسخة غير ظاهر فإن الاعتداء المسموح به فيها جزاء
الاعتداء المبدوء به ، وهو ليس اعتداء الا في التسمية للمشاكلة على ضرب من التجوز ، كما
هو معروف .

(وَقَاتِلُوا^(١) الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً) ن^(٢) (وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ^(٣) عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) م
 (فَإِنْ قَاتَلَكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ^(٤)) ن (فَإِنْ أَنتَهُوا^(٥) فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) م
 بآية^(٦) السَّيْفِ ن (وَلَا^(٧) تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ) م (بِهِ أَذَى^(٨) مِنْ رَأْسِهِ) ن
 (يَسْأَلُونَكَ^(٩) مَاذَا يَنْفِقُونَ) م (إِنَّمَا^(١٠) الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ) ن (يَسْأَلُونَكَ^(١١)
 عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ) م (فَاقْتُلُوا^(١٢) الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ) ن (يَسْأَلُونَكَ^(١٣)
 عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ) م^(١٤) (إِنَّمَا الْخَمْرُ^(١٥) وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رَجَسٌ
 مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ) ن^(١٦) (وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يَنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ) م
 (خُذْ^(١٧) مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً) ن (وَلَا^(١٨) تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ) (م)
 (وَالْمُحْصَنَاتِ^(١٩) مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) ن^(٢٠) (وَبِعُولَتِهِنَّ^(٢١) أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ^(٢٢)) م
 (الطَّلَقِ^(٢٣) مَرَّتَانِ) وَقَوْلُهُ (فَإِنْ^(٢٤) طَلَّقَهَا) ن (وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ^(٢٥)

(١) الآية ٣٦ سورة التوبة ، يريد ان هذه الآية ايضا ناسخة لقوله « وَلَا تَعْتَدُوا » .

(٢) ب : « م » (٣) الآية ١٩١

(٤) تبع في جعل هذه ناسخة ابن حزم وهذا غير ظاهر فانه بيان لقوله : « حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ » . ومن بقول انها منسوخة يجعل الناسخ نحو قوله تعالى : « فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » .

(٥) الآية ١٩٢

(٦) هي « فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » في سورة التوبة .

(٧) الآية ١٩٦ (٨) الآية ١٩٦

(٩) الآية ٢١٥ (١٠) الآية ٦٠ سورة التوبة

(١١) الآية ٢١٧ (١٢) الآية ٥ سورة التوبة

(١٣) زيادة يقتضيها السياق (١٤) الآية ٢١٩

(١٥) الآية ٩٠ سورة المائدة (١٦) الآية ٢٦٩

(١٧) الآية ١٠٣ سورة التوبة (١٨) الآية ٢٢١

(١٩) الآية ٥ سورة المائدة (٢٠) ب : « م »

(٢١) الآية ٢٢٨ (٢٢) ب : « ن »

(٢٣) الآية ٢٢٩ (٢٤) الآية ٢٣٠

(٢٥) الآية ٢٢٩

تَأْخُذُوا (م) فَإِنْ^(١) خَفْتُمْ أَلَّا يَقِيمَا (ن) وَالْوَلَدَاتِ^(٢) يَرْضَعْنَ (م) فَإِنْ^(٣)
أَرَادَا فِصَالًا (ن) وَصِيَّةً^(٤) لَأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ (م) يَشْرَبُصْنَ^(٥)
بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا (ن) لَا إِكْرَاهَ^(٦) فِي الدِّينِ (م) آيَةٌ^(٧) السَّيْفِ ن
(وَأَشْهَدُوا^(٨) إِذَا تَبَايَعْتُمْ) م (فَإِنْ^(٩) أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا) ن (وَإِنْ تَبَدَّلُوا^(١٠)
مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوهُ (م) لَا يَكْلَفُ^(١١) اللَّهُ نَفْسًا) وَقَوْلُهُ^(١٢) (يُرِيدُ اللَّهُ
بِكُمُ الْيُسْرَ) ن

المتشابهات :

(الم) تكررت في ستِّ سور فهي من المتشابه لفظاً . وذهب كثير من
المفسِّرين في قوله : (وَأُخْرٍ^(١٣)) متشبهت (إلى أَنَّهَا هذه الحروف التي في
أوائل السُّور ، فهي من المتشابه لفظاً ومعنى والموجب لذكره أَوَّلَ البقرة
هو بعينه الموجب لذكره في أوائل سائر السُّور . وزاد في الأعراف صادًا
لما جاء بعده (فلا يكن في صدرك حرج منه) ولهذا قال بعض
المفسِّرين : المص : ألم نشرح لك صدرك . وقيل : معناه : المصور . وزاد في
الرعد راء لقوله بعده (الله الذي رفع السموت) .

- | | |
|------|--|
| (١) | الآية السابقة والنسخ في آية واحد غير مقبول |
| (٢) | الآية ٢٣٣ |
| ٣ | الآية السابقة وكذلك قوله هنا : ان النسخ في آية واحدة غير مقبول |
| (٤) | الآية ٢٤٠ (٥) الآية ٢٣٤ |
| (٦) | الآية ٢٥٦ (٧) الآية ٥ سورة التوبة |
| (٨) | الآية ٢٨٢ (٩) الآية ٢٨٣ |
| (١٠) | الآية ٢٨٤ (١١) الآية ٢٨٦ |
| (١٢) | الآية ١٨٥ سورة البقرة (١٣) الآية ٧ سورة آل عمران |

قوله (سواء^(١) عليهم أأنذرتهم) وفي (٢) يس (وسواء^(٣) عليهم) بزيادة واو ، لأن ما في البقرة جملة هي خبر عن اسم إن . وما في يس جملة عطف على جملة .

قوله (ءامنّا^(٤) بالله وباليوم الآخر) ليس في القرآن غيره [و] تكرار العامل مع حرف العطف لا يكون إلا للتأكيد ، وهذا حكاية كلام المنافقين وهم أكّدوا كلامهم ، نفياً للريبة ، وإبعاداً للثّمة . فكانوا في ذلك كما قيل : كاد المرّيب أن يقول خذوني . فنفى الله عنهم الإيمان بأؤكد الألفاظ ، فقال : (وما هم بمؤمنين) ويكثر ذلك مع النفي . وقد^(٥) جاء في القرآن في موضعين : في النساء (ولا^(٦) يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) ، وفي التوبة (قاتلوا^(٧) الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) .

قوله (يأيها الناس اعبدوا ربكم)^(٨) ليس في القرآن غيره ؛ لأنّ العبادة في الآية التوحيد ، والتوحيد في^(٩) أول ما يلزم العبد من المعارف . وكان هذا أول خطاب خاطب الله به الناس . ثم ذكر سائر المعارف ، وبني عليه^(١٠) العبادات فيما بعدها من السور والآيات .

قوله (فأتوا^(١١) بسورة من مثله) بزيادة (من) هنا . وفي غير هذه السورة بدون (من) لأن (من) للتبعيض ، وهذه السورة سنام القرآن .

(٢) سقط في ١

(٤) الآية ٨

(٦) الآية ٣٨

(٨) الآية ٢١

(٩) سقط هذا الحرف في عبادة الكرمانى وهو أولى .

(١١) الآية ٢٣

(١) الآية ٦

(٣) الآية ١٠

(٥) سقط في ١

(٧) الآية ٢٩

(١٠) ١ : « عليها »

وأوله بعد الفاتحة ، فحسن دخول (من) فيها ، ليعلم أن التحدى واقع على جميع سور القرآن ، من أوله إلى آخره ، وغيرها من السور لو دخلها (من) لكان التحدى واقعاً على بعض السور دون بعض . والهاء في (مثله) يعود إلى القرآن ، وقيل : يعود إلى محمد صلى الله عليه وسلم ، أى فأتوا بسورة من إنسان مثله . وقيل : إلى الأنداد ، وليس^(١) بشيء . وقيل : مثله التوراة ، والهاء يعود إلى القرآن ، والمعنى : فأتوا بسورة من التوراة التى هى مثل القرآن لتعلموا^(٢) وفاقهما^(٣) .

قوله (فسجدوا^(٤) إلا إبليس أبى واستكبر) ذكر هذه ههنا جملة : ثم ذكر^(٥) فى سائر السور مفصلاً ، فقال فى الأعراف : (إلا إبليس^(٦) لم يكن من السَّجِدِينَ) وفى الحجر (إلا إبليس^(٧) أبى أن يكون مع السَّجِدِينَ) وفى سبحان (إلا إبليس^(٨) قال ءأسجد لمن خلقت طيناً) وفى الكهف (إلا إبليس^(٩) كان من الجن) وفى طه (إلا إبليس^(١٠) أبى) وفى ص (إلا إبليس^(١١) استكبر وكان من الكافرين) .

قوله (اسكن^(١٢) أنت وزوجك الجنة وكلاً) بالواو ، وفى الأعراف (فكلًا)^(١٣) بالفاء . اسكن فى الآيتين ليس بأمر بالسكون الذى ضده الحركة ، وإنما الذى فى لبقرة سكون بمعنى الإقامة ، فلم يصحَّ إلا بالواو ؛

(١) فى الكرمانى : « لأن الأنداد جماعة والهاء للمفرد »

(٢) ١ : « ليعلموا »

(٣) ب : « ما فاقهما »

(٤) الآية ٣٤

(٥) كذا . والمناسب : « ذكرها »

(٦) الآية ١١

(٧) الآية ٣١

(٨) الآية ٦١

(٩) الآية ٥٠

(١٠) الآية ١١٦

(١١) الآية ٧٤

(١٢) الآية ٣٥

(١٣) فى الآية ١٩

لأنَّ المعنى : اجمعا بين الإقامة فيها (والأكل ^(١) من ثمارها) ، ولو كان الفاء مكان الواو لوجب تأخير الأكل إلى الفراغ من الإقامة ، لأنَّ الفاء للتعقيب والترتيب ، والذي في الأعراف من السُّكنى ^(٢) التي معناها اتخاذ الموضع مسكنا ؛ لأنَّ الله تعالى أخرج إبليس من الجنة بقوله : (اخرج ^(٣) منها مَذْمُوماً) . وخاطب آدم فقال (وَيَأْذَمُّ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ) أى اتَّخِذْهَا لَأَنْفُسِكُمَا مَسْكِنًا ، وكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا ، وكان الفاء أولى ، لأنَّ اتَّخِذَ الْمَسْكَنَ لا يَسْتَدْعِي زَمَانًا مُمْتَدًّا ، ولا يمكن الجمع بين الاتخاذ والأكل فيه ، بل يقع الأكلُ عَقْبِيهِ . وزاد في البقرة (رَغَدَا) لما زاد في الخبر تعظيما : (وقلنا) بخلاف سورة الأعراف ، فإنَّ فيها (قال) . وذهب الخطيب ^(٤) إلى أن ما في الأعراف خطاب لهما قبل الدَّخُول ، وما في البقرة بعده .

قوله (اهبطوا ^(٥)) كرّر الأمر بالهبوط لأنَّ الأول (من الجنَّة) ^(٦) والثانى من السماء .

قوله (فمن ^(٧) تبع) ^(٨) وفي طه (فمن اتبع) ^(٩) ؛ وتبع ^(١٠) واتَّبَعَ بمعنى : وإِذَا اخْتَارَ فِي طه (اتَّبِعْ) موافقة لقوله (يتبعون ^(١١)) الداعى .

(١) سقط في ١ (٢) ب : « السكن »

(٣) الآية ١٨

(٤) هو الخطيب الاسكافي صاحب « درة التنزيل » وانظر كتابه ص ٥

(٥) سقط ما بين القوسين في ١ وهو في الآية ٣٦

(٦) ب : « بالجنة »

(٧) سقط قوله : (تبع) الى قوله : « فمن في ١

(٨) في الآية ٣٨ (٩) الآية ١٢٣

(١٠) سقطت الواو عند الكرمانى ، وهو اسوغ

(١١) في الآية ١٠٨

قوله (ولا يقبل^(١) منها شفعة) قدّم الشفاعة في هذه الآية ، وآخر العدل ، وقدّم العدل في الآية^(٢) الأخرى من هذه السورة وآخر الشفاعة . وإنما قدم الشفاعة قطعاً لطمع من زعم أن آباءهم تشفع لهم ، وأن الأصنام شفعاؤهم عند الله ، وأخرها في الآية الأخرى لأنّ التقدير في الآيتين معاً لا يقبل منها شفاعة فتتفعها تلك الشفاعة ؛ لأنّ النفع بعد القبول . وقدّم العدل في الآية الأخرى ليكون لفظ القبول مقدماً فيها .

قوله : (يذبحون)^(٣) بغير واو هنا على البدل من (يسومونكم) ومثله في الأعراف (يقتلون)^(٤) وفي إبراهيم (ويذبحون)^(٥) بالواو لأنّ ما في هذه السورة والأعراف من كلام الله تعالى ، فلم يرد تعداد الممحّن عليهم ، والذي في إبراهيم من كلام موسى ، فعُدّ^(٦) الممحّن عليهم ، وكان مأموراً بذلك في قوله (وذكرهم)^(٧) بأيم الله .

قوله (ولكن كانوا^(٨) أنفسهم يظلمون) ههنا وفي الأعراف^(٩) ، وقال في آل عمران (ولكن^(١٠) أنفسهم يظلمون) لأنّ ما في السورتين إخبار عن قوم فاتوا^(١١) وانقرضوا [وما^(١٢) في آل عمران] حكاية حال .

قوله (وإذ^(١٣) قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا) بالفاء ، وفي الأعراف (وكلوا)^(١٤) بالواو ؛ لأنّ الدّخول سريع الانقضاء فيعقبه الأكل ، وفي

(١) الآية ١٢٣

(١١) الآية ٤٨

(٤) الآية ١٤١

(٣) الآية ٤٩

(٦) ١ : « فعد »

(٥) الآية ٦

(٨) الآية ٥٧

(٧) الآية ٥ سورة إبراهيم

(١٠) الآية ١١٧

(٩) الآية ١٦٠

(١١) في كتاب تبيح الاسلام على هامش تفسير الخطيب ٣٨/١ : « مانوا »

(١٢) زيادة اقتضاها السياق . (١٣) الآية ٥٨ (١٤) الآية ١٦١

(الأعراف^(١)) (اسكنوا) والمعنى : أقيموا فيها . وذلك ممتد ، فذكر بالواو ، أى اجمعوا بين السكنى والأكل ، وزاد فى البقرة (رَغَدًا) لأنه تعالى أسنده إلى ذاته بلفظ التعظيم ، بخلاف الأعراف ؛ فإن فيه (وإذا قيل) وقدم (ادخلوا الباب سجداً) فى هذه السورة وأخرها فى الأعراف لأن السابق فى هذه السورة (ادخلوا) فبين كيفية الدخول . وفى هذه السورة (خطاياكم) بالإجماع وفى الأعراف (خطيئاتكم) لأن خطايا صيغة^(٢) الجمع الكثير . ومغفرتها أُلِيقَ فى الآية بإسناد الفعل إلى نفسه سبحانه ، وقال هنا (وسنزيد) (بواو ، وفى الأعراف سنزيد^(١)) بغير واو ؛ لأن اتصالهما^(٣) فى هذه السورة أشد ؛ لاتفاق اللفظين ، واختلفا فى الأعراف ؛ لأن اللائىق به (سنزيد) بحذف الواو ؛ ليكون استثناءً للكلام [وفى^(٤) هذه السورة (الذين^(٥) ظلموا قولاً) وفى الأعراف (ظلموا^(٦) منهم) موافقة لقوله (ومن قوم موسى) ولقوله « منهم الصالحون ومنهم دون ذلك »] .

وفى هذه السورة (فأنزلنا على الذين ظلموا) وفى الأعراف (فأرسلنا) لأن لفظ الرسول والرسالة كثرت^(٧) فى الأعراف . فجاء ذلك على طبق ما قبله ، وليس كذلك فى سورة البقرة .

(١) سقط ما بين القوسين فى ١ (٢) ب : « صفة »

(٣) فى الكرمانى « اتصالها »

(٤) من هذا الكلام الى قوله : « دون ذلك » سقط فى ١

(٥) الآية ٥٩ (٦) الآية ١٦٢

(٧) فى شرح الاسلام ٣٧/١ : « كثر » وهو المناسب . وما هنا يصح على ارادة الجذ أى ألفاظ الرسول والرسالة كما قالوا : الدينار الصغر والدرهم البيض ، وان كان هذا بابه السماع .

قوله (فانفجرت)^(١) وفي الأعراف (فانبجست)^(٢) لأن الانفجار انصباب الماء بكثرة ، والانبجاس ظهور الماء . وكان في هذه السورة (واشربوا) فذكر بلفظ بليغ ؛ وفي الأعراف (كلوا) وليس فيه (واشربوا) فلم يبالغ فيه .

قوله (ويقتلون)^(٣) النبيين بغير الحق) في هذه السورة ؛ وفي آل عمران (ويقتلون)^(٤) النبيين بغير حق) ؛ وفيها وفي النساء (وقتلهم)^(٥) الأنبياء بغير حق) لأن ما في البقرة إشارة إلى الحق الذي أذن الله أن يقتل النفس فيه^(٦) وهو قوله (ولا تقتلوا)^(٧) النفس التي حرم الله إلا بالحق) ؛ وكان الأولى بالذكر ؛ لأنه من الله تعالى ؛ وما في آل عمران والنساء نكرة أي^(٨) بغير حق في معتقدهم ودينهم ؛ فكان بالتنكير أولى . وجمع (النبيين) في البقرة جمع السلامة لموافقة ما بعده من جمعي السلامة وهو (الذين) (والصابئين) . وكذلك في آل عمران (إن الذين) و (ناصرين) و (معرضون) بخلاف الأنبياء في السورتين .

قوله (إن الذين)^(٩) ءامنوا والذين هادوا والنصرى والصَّابئين) وقال في الحج^(١٠) (الصَّابئين والنصرى) وقال في المائدة^(١١) (الصَّابئون والنصرى) لأن النصرى مقدمون على الصَّابئين في الرتبة ؛ لأنهم أهل الكتاب ؛

- | | | | |
|------|--|------|-----------|
| (١) | الآية ٦٠ | (٢) | الآية ١٦٠ |
| (٣) | الآية ٦١ | (٤) | الآية ٢١ |
| (٥) | الآية ١٨١ سورة آل عمران ، والآية ١٥٥ سورة النساء | | |
| (٦) | كذا في ب ، وسقط في ا ، وفي شيخ الاسلام : « به » | | |
| (٧) | الآية ١٥١ سورة الأنعام ، والآية ١٣٣ سورة الاسراء | | |
| (٨) | ا : « بخلق بغير حق » | (٩) | الآية ٦٢ |
| (١٠) | الآية ١٧ | (١١) | الآية ٦٩ |

فقدّمهم في البقرة ؛ والصّابئون مقدّمون على النصارى في الزمان ؛ لأنّهم كانوا قبلهم فقدّمهم في الحج ، وراعى في المائدة المعنيين ؛ فقدّمهم في اللفظ ، وأخرهم في التقدير ؛ لأنّ تقديره : والصّابئون كذلك ؛ قال الشاعر : (١)

فمن كان أمسى بالمدينة رَحْلُهُ فإني وقيارٌ بها لغريب
أراد : إني لغريب بها وقيارٌ كذلك . فتأمل فيها وفي أمثالها يظهر لك إعجاز القرآن .

قوله (أَيَّامًا ^(٢) معدودة) وفي آل عمران (أَيَّامًا ^(٣) معدودات) لأنّ الأصل في الجمع إذا كان واحده مذكّرًا أن يُقتصر في الوصف على التأنيث ؛ نحو : سرر مرفوعة وأكواب موضوعة . وقد يأتى سرر مرفوعات (على ^(٤) تقدير ثلاث سرر مرفوعة) وتوسع سرر مرفوعات ؛ إلا أنه ليس بالأصل . فجاء في البقرة على الأصل . وفي آل عمران على الفرع .

وقوله : (في أَيَّام ^(٥) معدودات) أى في ساعات أيام معدودات . وكذلك (في أَيَّام ^(٦) معلومت) .

قوله (ولن ^(٧) يتمنّوه) وفي الجمّة ^(٨) (ولا يتمنونه) لأنّ دعواهم في هذه السّورة بالغة قاطعة ؛ وهي كون الجنّة لهم بصفة الخلوص ؛ فبالغ

- (١) هو ضابئ بن الحارث البرجمي . حبسه عثمان رضى الله عنه بالمدينة لفساد صدر منه وقيار اسم فرسه ، وقوله : « كان » في الكرمانى : « بك » . وانظر اللسان في قبر
- | | |
|-----------------------------|---------------|
| (٢) الآية ٨٠ | (٣) الآية ٢٤ |
| (٤) سقط ما بين القوسين في ١ | (٥) الآية ٢٠٣ |
| (٦) الآية ٢٨ سورة الحج | (٧) الآية ٩٥ |
| (٨) الآية ٧ | |

في الرد عليهم بَلَنَ ، وهو أبلغ ألفاظ النفي ، ودعواهم في الجمعة قاصرة مترددة^(١) ، وهي زعمهم أنهم أولياء الله ، فاقصر على (لا) .

قوله (بل أكثرهم^(٢) لا يؤمنون) وفي غيرها (لا يعقلون) (لا يعلمون) لأن هذه نزلت فيمن نقض العهد من اليهود ، ثم قال (بل أكثرهم لا يؤمنون) ؛ لأن اليهود بين ناقض عهد ، وجاحد حق ، إلا القليل ، منهم عبد الله بن سلام وأصحابه ، ولم يأت هذان المعنيان معا في غير هذه السورة .

قوله : (ولئن^(٣) اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم) وفيها أيضا (من^(٤) بعد ما جاءك من العلم) فجعل مكان قوله : (الذي) (ما) وزاد (من) ؛ لأن العلم في الآية الأولى علم بالكمال ، وليس وراءه علم ؛ لأن معناه : بعد الذي جاءك من العلم بالله ، وصفاته ، وبأن الهدى هدى الله ، ومعناه : بأن دين الله الإسلام ؛ وأن القرآن كلام الله ، (وكان^(٥)) لفظ (الذي) أليق به من لفظ (ما) لأنه في التعريف أبلغ ؛ وفي الوصف أقعد ؛ لأن (الذي) تعرفه صلته ، فلا ينكر قط ، ويتقدمه أسماء الإشارة ؛ نحو قوله (آمن^(٦) هذا الذي هو جند لكم) (آمن هذا^(٧) الذي يرزقكم) فيكتنف (الذي) بيانان : الإشارة ، والصلة ، ويلزمه الألف واللام ، ويشئ ويجمع . وأما (ما) فليس له شيء من ذلك ؛ لأنه يتنكر مرة ، ويتعرف أخرى ، ولا يقع وصفا لأسماء الإشارة ، ولا يدخله الألف

(١) في شيخ الاسلام ٤٧/١ : « مردودة » وهي أولى .

(٢) الآية ١٠٠ (٣) الآية ١٢٠

(٤) الآية ١٤٥ (٥) في الكرماني « فكان » وهو أوفق

(٦) الآية ٢٠ سورة الملك (٧) الآية ٢١ سورة الملك

واللام ، ولا يثنى ولا يجمع . ونخص الثاني بـ (ما) لأن المعنى : من بعد ما جاءك من العلم بأن قبلة الله هي الكعبة ؛ وذلك قليل من كثير من العلم . وزيدت معه (من) التي لا ابتداء غاية ؛ لأن تقديره : من الوقت الذى جاءك فيه العلم بالقبلة ؛ لأن القبلة^(١) الأولى نسخت بهذه الآية . وليس الأول موقتاً بوقت . وقال فى سورة الرعد : (بعد^(٢) ما جاءك) فعبر بلفظ (ما) ولم يزد (من) لأن العلم ههنا هو الحكم العربى أى القرآن ، وكان بعضاً من الأول . ولم يزد فيه (من) لأنه غير موقت . وقريب من معنى القبلة ما فى آل عمران (من بعد^(٣) ما جاءك من العلم) فهذا جاء بلفظ (ما) وزيد فيه (من)^(٤) .

قوله : (واتَّقُوا^(٥) يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً) هذه الآية والتي^(٦) قبلها متكررتان . وإنما كررتا لأن كل واحدة منهما صادفت معصية تقتضى تنبيهاً ووعظاً ؛ لأن كل واحدة^(٧) منهما وقعت فى غير وقت الأخرى .

قوله (رب اجعل^(٨) هذا بلداً آمناً) وفى إبراهيم (هذا^(٩) البلد آمناً) لأن (هذا) إشارة إلى المذكور فى قوله (بواد^(١٠) غير ذى زرع) قبل بناء الكعبة . وفى إبراهيم إشارة الى البلد بعد البناء . فيكون (بلداً) فى هذه السورة المفعول الثانى (و^(١١) آمناً) صفة ؛ و (البلد) فى إبراهيم المفعول الأول

- | | | | |
|------|--|------|--|
| (١) | ب : « قبلة » | (١) | (١) الآية ٣٧ |
| (٣) | الآية ٦١ | (٤) | سقط ما بين القوسين فى ١ |
| (٥) | الآية ١٢٣ | (٦) | الآية ٤٨ |
| (٧) | فى اءب : « واحد » والتصحيح من الكرمانى | (٩) | الآية ٣٥ |
| (٨) | الآية ١٢٦ | (١١) | سقط فى (١) الى قوله . المفعول الثانى ، |
| (١٠) | فى الآية ٣٧ سورة ابراهيم | | |

و (آمنا) المفعول الثاني) و (قيل ^(١)) : لأنَّ النكرة اذا تكررت صارت معرفة .
 وقيل : تقديره في البقرة : هذا البلد (بلدا) ^(٢) آمنا ، فحذف اكتفاء
 بالإشارة ، فتكون الآيتان سواء .

قوله (وما ^(٣) أنزل إلينا) في هذه السورة وفي آل عمران (علينا) ^(٤)
 لأنَّ (إلى) للانتهاء إلى الشيء من أيَّ جهة ^(٥) كان ، والكتب منتهية إلى
 الأنبياء ، وإلى أممتهم جميعاً ، والخطاب في هذه السورة للأمة ، لقوله
 تعالى : (قولوا) فلم يصحَّ إلاَّ (إلى) ؛ و (على) مختصَّ بجانب الفوق ،
 وهو مختصَّ بالأنبياء ؛ لأنَّ الكتب منزلة عليهم ، لا شركة للأمة فيها .
 وفي آل عمران (قل) وهو مختصَّ بالنبيِّ صلى الله عليه وسلم دون أمته ؛
 فكان الذي يليق به (على) وزاد في هذه السورة (وما أوتى) وحذف
 من آل عمران (لأنَّ) ^(٦) في آل عمران قد تقدَّم ذكر الأنبياء حيث قال
 (لما ^(٧) آتيتكم من كتب وحكمة) .

قوله (تلك ^(٨) أمة قد خلت) كررت ^(٩) هذه الآية لأنَّ المراد
 بالأول ^(١٠) الأنبياء ، وبالثاني أسلاف اليهود والنصارى . قال القفال ^(١١) :
 الأول لإثبات ملَّة إبراهيم لهم جميعاً ؛ والثاني لنفي اليهودية والنصرانية عنهم .

- | | | | |
|------|--|------|----------------------|
| (١) | سقط ما بين العوسين في ب | (٢) | رياده اقتضاها السياق |
| (٣) | الآية ١٣٦ | (٤) | الآية ٨٤ |
| (٥) | ب : «وجهة» | (٦) | سقط في ب |
| (٧) | الآية ٨١ | (٨) | الآية ١٣٤ والآية ١٤١ |
| (٩) | سقط في ا | (١٠) | ب : «بالأولى» |
| (١١) | هو محمد بن علي بن اسماعيل المعروف بالقفال الشاشي ، كان اماما في الفقه والتفسير | | |
- مات سنة ٣٥٦ هـ . عن تاج العروس (قفل)

قوله (ومن ^(١) حيث خرجت فول) هذه الآية مكررة ثلاث ^(٢) مرات .
 قيل : إنَّ الأولى لنسخ القبلة (و ^(٣) الثانية للسبب ^(٤) ، وهو قوله : (وإنه
 للحق من ربك) والثالثة للعلّة ^(٥) ، وهو قوله : (لئلا يكون للناس عليكم
 حُجّة) . وقيل : الأولى في مسجد ^(٦) المدينة ، والثانية ^(٧) (خارج
 المسجد ، والثالثة) خارج البلد . وقيل في الآيات خروجان : خروج
 إلى مكان تُرى فيه القبلة ، وخروج إلى مكان لا تُرى ، أي الحالتان فيه
 سواء . وقيل : إنما كُرر لأن المراد بذلك الحال والزمان والمكان . وفي الآية
 الأولى [و ^(٨) حيث ما كنتم) وليس فيها] (ومن حيث خرجت)
 [وفي ^(٨) الآية الثانية (ومن حيث خرجت) وليس فيها (حيث ما كنتم)
 فجمع في الآية الثالثة بين قوله (ومن حيث خرجت) وبين قوله (وحيث
 ما كنتم) ليُعلم أن النبي والمؤمنين سواء .
 قوله (إلا ^(٩) الذين تابوا وأصلحوا وبينوا) ليس في هذه السورة (من
 بعد ذلك) وفي غيرها (من بعد ذلك) لأن قبله (من بعد ما بينه)
 فلو أعاد ألْبَس ^(١٠) .

(١) الآية ١٤٩ ، والآية ١٥٠

(٢) عرفت أن الوارد بهذا اللفظ آيتان فقط . وكأنه يريد بالثالثة قوله تعالى : و فول
 وجهك شطر المسجد الحرام « في الآية ١٤٤

(٣) سقط ما بين القوسين في ا .

(٤) كان الفرق بين السبب والعلّة أن العلة يلاحظ فيها ما فيه مصلحة وغرض للعباد
 والسبب لا يلاحظ فيه ذلك .

(٥) ب : « للملة » تحريف

(٦) في تفسير الفخر الرازي : « المسجد الحرام »

(٧) سقط ما بين القوسين في ب (٨) زيادة من الكرمانى

(٩) الآية ١٦٠ (١٠) ب : « التبس »

قوله (لَأَيُّتٌ ^(١) لقوم يعقلون) خص العقل بالذكر ؛ لأنه ^(٢) به يُتوصَّل إلى معرفة الآيات . ومثله في الرعد والنحل والنور والروم .

قوله (ما أَلْفِينَا ^(٣) عليه ءاباءنا) في هذه السورة وفي المائدة ولقمان (ما ^(٤) وجدنا) لأنَّ أَلْفَيْت يتعدى إلى مفعولين ، تقول : أَلْفَيْت زيدًا قائمًا ، ووجدت يتعدى مرة إلى مفعول واحد : وجدت الضالة ؛ ومرة إلى مفعولين : وجدت زيدًا قائمًا ؛ فهو مشترك . وكان الموضع الأول باللفظ الأخصَّ أولى ؛ لأنَّ غيره إذا وقع موقعه في الثاني والثالث عُلِمَ أنه بمعنىهما .

قوله (أَوَلَوْ ^(٥) كان ءاباؤهم لا يعقلون شيئًا) وفي المائدة (لا يعلمون ^(٦)) لأنَّ العلم أبْلَغُ درجةً من العقل ، ولهذا يوصف تعالى بالعلم ، لا بالعقل ؛ وكانت دعواهم في المائدة أبْلَغُ ؛ لقولهم (حَسْبُنَا ما وجدنا عليه ءاباءنا) فَادَّعَوْا النِّهَايَةَ بلفظ (حَسْبُنَا) فنفي ذلك بالعلم وهو النِّهَايَةُ ، وقال في البقرة : (بل نَتَّبِعْ ما أَلْفِينَا عليه ءاباءنا) ولم يكن النِّهَايَةَ ، فنفي بما هو دون العلم ؛ ليكون كلُّ دعوى منغية بما يلائمها .

قوله (وما ^(٧) أهلٌ به لغير الله) قدَّم (به) في هذه السورة ، وأخرها في المائدة ^(٨) ، والأنعام ^(٩) ، والنحل ^(١٠) ؛ لأنَّ تقديم الباء الأصل ؛ فإنها

(٢) ب : « لَان »

(١) الآية ١٦٤

(٣) الآية ١٧٠

(٤) الآية ١٠٤ سورة المائدة والآية ٢١ سورة لقمان .

(٦) الآية ١٠٤

(٥) الآية ١٧٠

(٨) الآية ٣

(٧) الآية ١٧٣

(١٠) الآية ١١٥

(٩) الآية ١٤٥

تجرى مَجْرَى الألف^(١) والتشديد في التعدّي . وكان كحرف من الفعل ، وكان الموضع الأول أولى بما هو الأصل ؛ ليعلم ما يقتضيه اللفظ ، ثم قدم فيما سواها ما هو المُستنكر^(٢) ، وهو الذبح لغير الله ، وتقديم ما هو الغرض أولى^(٣) . ولهذا جاز تقديم المفعول على الفاعل ، والحال على ذي الحال . والظرف على العامل فيه ؛ إذا كان (أكثر^(٤) في) الغرض في الإخبار .

قوله (فلا إثم^(٥) عليه) (بالفاء وفي^(٦) السور الثلاث بغير فاء) لأنه لما قال في الموضع الأول : (فلا إثم عليه) صريحاً كان النفي في غيره تضميناً ؛ لأن^(٧) قوله : (غفور رحيم) يدلّ على أنه لا إثم عليه .
قوله (إن الله غفور رحيم) ، وفي الأنعام (فإن ربك غفور رحيم) لأن لفظ الرب تكرر في الأنعام (مرات^(٨) ولأن في الأنعام) قوله (وهو^(٩) الذي أنشأ جنّت) الآية وفيها ذكر الحبوب والثمار وأتبعها بذكر الحيوان من الضأن والمعز والإبل والبقر وبها تربية الأجسام (وكان^(١٠) ذكر الرب بها أليق .

- (١) اب : « الألف واللام » واتمام اللام هنا خطأ في النسخ . فان المراد بالالف حمزة التعدية . وقد اعتمدت في التصحيح على ما في الكرمانى وشيخ الإسلام ٧١/١
(٢) ١ : « المستنكر » (٣) ١ : « الأولى »
(٤) ١ : « أكبر » (٥) الآية ١٧٣
(٦) هذه العبارة تفيد ان جملة « لا اثم عليه » وردت في السور الأربع . غير ان البقرة انفردت بالفاء ، وهذا غير صحيح فان هذه الجملة لم ترد الا في البقرة . وجواب الشرط في السور الثلاث غيرها هو « فان الله غفور رحيم » الا في الأنعام فتبو « فان ربك غفور رحيم » كما سيأتى والصواب عبارة الكرمانى : « وفي السور الثلاث بحذفها » ويريد حذف هذه الجملة . والسور الثلاث على المائدة في الآية ٣ . والأنعام في الآية ١٤٥ . والنحل في الآية ١١٥
(٧) ب : « الى » (٨) سقط م بين القوسين في ب
(٩) الآية ١٤١ (١٠) عبارة الكرمانى : « فكان » وهي أولى

قوله (إِنَّ^(١)) الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتب ويشترون به ثمناً قليلاً أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار) الآية هنا على هذا النسق ، وفي آل عمران (أولئك^(٢)) لاخلق لهم) لأنَّ المنكر في هذه السورة أكثر ، فالتَّوَعْدُ^(٣) فيها أكثر : وإن شئت قلت : زاد في آل عمران (ولا ينظر إليهم) في مقابلة (ما يأكلون في بطونهم) .

قوله في آية^(٤) الوصية (إِنَّ الله سميع عليم) خُصَّ السَّمْعُ بالذكر لما في الآية من قوله (بعد ما سمعه) ؛ ليكون مطابقاً . وقال في الآية الأخرى بعدها (إن الله غفور رحيم) لقوله (فلا إثم عليه) فهو مطابق معنًى .

قوله (فمن^(٥) كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة) (قيد)^(٦) بقوله (منكم) وكذلك (فمن^(٧) كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه) ولم يقيد في قوله (ومن^(٨) كان مريضاً أو على سفر) اكتفى بقوله (فمن شهد منكم) ؛ لاتصاله « به »^(٩) .

قوله (تلك^(١٠) حدود الله فلا تقربوها) ؛ وقال بعدها : (تلك^(١١) حدود الله فلا تعتدوها) لأن (حدود)^(١٢) الأول نَهَى ، وهو قوله : (ولا تباشروهن) وما كان من الحدود نهياً أمر بترك المقاربة^(١٣) ، والحدَّ الثاني أمر وهو بيان

- | | | | |
|------|----------------------|------|--------------|
| (١) | الآية ١٧٤ | (٢) | الآية ٧٧ |
| (٣) | ١ : « فالتَّوَعِيد » | (٤) | الآية ١٨١ |
| (٥) | الآية ١٨٤ | (٦) | سقط في ب |
| (٧) | الآية ١٩٦ | (٨) | الآية ١٨٥ |
| (٩) | زيادة من الكرمانى | (١٠) | الآية ١٨٧ |
| (١١) | الآية ٢٢٩ | (١٢) | ١ : « الحد » |

(١٣) أ ب : « المقارنة » وما اتبت عن الكرمانى وشيخ الاسلام

عدد الطلاق ، بخلاف ما كان عليه العرب : من المراجعة بعد الطلاق من غير عدد ، وما كان أمراً أمر بترك المجاوزة وهو الاعتداء .

قوله ^(١) (يسألونك عن الأهلة) جميع ما في القرآن من السؤال وقع الجواب عنه بغير فاء إلا في قوله (ويسألونك ^(٢) عن الجبال فقل ينسفها) فإنه بالفاء ؛ لأن الأجوبة في الجميع كانت بعد السؤال ؛ وفي طه قبل السؤال ؛ فكانه قيل : إن سُئِلْتُ عن الجبال فقل .

قوله (ويكون ^(٣) الدين لله) في هذه السورة ، وفي الأنفال (كله ^(٤) لله) ؛ لأن القتال في هذه السورة مع أهل مكة ، وفي الأنفال مع جميع الكفار ، فقيده بقوله (كله) .

قوله (أم حسبتم ^(٥) أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم) وفي آل عمران (ولمّا ^(٦) يعلم الله الذين جهدوا منكم) الآية وفي التوبة (أم حسبتم ^(٧) أن تتركوا ولمّا يعلم الله الذين جهدوا منكم) الآية الأولى للنبي والمؤمنين ، والثاني ^(٨) للمؤمنين ، والثالث ^(٨) للمجاهدين . قوله : (لعلكم ^(٩) تتفكرون في الدنيا والآخرة) وفي آخر السورة (لعلكم ^(١٠) تتفكرون) ومثله في الأنعام ^(١١) ، لأنه لما بين في الأول مفعول التفكر

(٢) الآية ١٠٥ سورة طه

(٤) الآية ٣٩

(٦) الآية ١٤٢

(١) الآية ١٨٩

(٣) الآية ١٩٣

(٥) الآية ٢١٤

(٧) الآية ١٦

(٨) المناسب : « والتانية » وكذا قوله : « والثالث » المناسب : « والثالثة » وعبارة شيخ الاسلام ٨٥/١ : « وفي الثانية للمجاهدين : وفي الثالثة للمؤمنين ، وتراه في الثانية والثالثة عكس ما هنا »

(١٠) الآية ٢٦٦

(٩) الأيتان ٢١٩ ، ٢٢٠

(١١) الآية ٥٠ ، والذي فيها « أفلا تتفكرون »

وهو قوله (فى الدنيا والآخرة) حذفه ممّا بعده للعلم . وقيل^(١) (فى) متعلقة بقوله (يبين الله) .

قوله (ولا تنكحوا^(٢) المشركت) بفتح التاء والثانى بضمّها ، لأنّ الأول من (نكحت) والثانى من (أنكحت) ، وهو يتعدّى إلى مفعولين والمفعول الأول فى الآية (المشركين) والثانى محذوف وهو (المؤمنات) أى لا تنكحوا المشركين النساء المؤمنات حتى يؤمنوا .

قوله (ولا^(٣) تُمسِكوهنّ) أجمعوا على تخفيفه^(٤) إلّا شاذّا . وما فى غير هذه السورة قرئ بالوجهين ، لأنّ قبله (فأمسكوهنّ) وقبل ذلك (فإمساك) يقتضى^(٥) ذلك التخفيف .

قوله (ذلك^(٦) يوعظ به من كان منكم) وفى الطّلاق (ذلكم^(٧) يوعظ به من كان يؤمن) الكاف فى ذلك لمجرّد الخطاب ، لا محلّ له من الإعراب فجاز الاختصار على التّوحيد ، وجاز إجراؤه على عدد المخاطبين . ومثله (عفونا^(٨) عنكم من بعد ذلك) . وقيل : حيث جاء مُوحّداً فالخطاب للنبيّ صلى الله عليه وسلم . ونُخصّ بالتّوحيد فى هذه الآية لقوله : (من كان منكم) . وجُمع فى الطّلاق لمّا لم يكن بعد (منكم) .

قوله (فلا جناح^(٩) عليكم فيما فعلن فى أنفسهنّ بالمعروف) وقال فى

(١) أى قوله : « فى الدنيا والآخرة » وفى ببدل قوله فى : متعلقة ، : « المتعلقة »

(٢) الآية ٢٢١ (٣) الآية ٢٣١

(٤) : « تخفيفه » يريد بالتخفيف عدم تشديد المبه

(٥) عبارة الكرمانى : « فاقضى » وهى أولى

(٦) الآية ٢٣٢ (٧) الآية ٢

(٨) الآية ٥٢ سورة البقرة (٩) الآية ٢٣٤

الأخرى (من معروف^(١)) ؛ لأن تقدير الأول فيما فعلن في أنفسهن (بأمر الله^(٢)) وهو المعروف والثاني فيما فعلن في أنفسهن (من فعل من أفعالهن معروف ، أى جاز^(٣) فعله شرعاً .

وقوله (ولو شاء^(٤) الله ما اقتتل الذين من بعدهم) ثم قال (ولو شاء الله ما اقتتلوا) فكرر تأكيداً . وقيل ليس بتكرار ؛ لأن الأول للجماعة ، والثاني للمؤمنين . وقيل : كرّره تكديباً لمن زعم أن ذلك لم يكن بمشيئة الله .

قوله (ويكفر^(٥) عنكم من سيئاتكم) . بزيادة (من) موافقة لما بعدها ؛ لأن بعدها ثلاث آيات فيها (من) على التوالى ؛ وهو قوله : (وماتنفقوا من خير) ثلاث مرات .

قوله (فيغفر^(٦) لمن يشاء ويعذب من يشاء) (يغفر) مقدّم هنا ، وفي غيرها إلا في المائدة ؛ فإن فيها (يعذب^(٧) من يشاء ويغفر لمن يشاء) لأنها نزلت في حق السارق والسارقة ، وعذابهما يقع في الدنيا فقدّم لفظ العذاب ، وفي غيرها قدّم^(٨) لفظ المغفرة رحمة منه سبحانه ، وترغيباً للعباد في المسارعة إلى موجبات المغفرة ، جعلنا منهم آمين^(٩) .

(٢) سقط ما بين القوسين في ب

(٤) الآية ٢٥٣

(٦) الآية ٢٨٤

(٨) سقط في أ

(١) الآية ٢٤٠

(٣) كذا والاسوغ : « جائز »

(٥) الآية ٢٧١

(٧) الآية ٤٠

(٩) ا : « آمين »

فضل السورة

عن أبي بريدة عن أبيه أَنَّ رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم قَالَ : (تَعَلَّمُوا ^(١) البقرة ، فَإِنْ أَخَذَهَا بركة ، وتركها حسرة ، ولن يستطيعها البطلة) .
وقال صَلَّى الله عليه وسلم (إِنَّ ^(٢) الشَّيْطَانَ لَا يَدْخُلُ بَيْتًا يُقْرَأُ فِيهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ)
وعن عكرمة قال : أول سورة نزلت بالمدينة سورة البقرة ، مَنْ قَرَأَهَا فِي بَيْتِهِ نَهَارًا لَمْ يَدْخُلْ بَيْتَهُ شَيْطَانٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ . وَمَنْ قَرَأَهَا فِي بَيْتِهِ لَيْلًا لَمْ يَدْخُلْهُ شَيْطَانٌ ثَلَاثَ لَيَالٍ . وَرَوَى أَنَّ مَنْ قَرَأَهَا كَانَ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ أَجْرٌ مَرَابِطٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . وعن أنس قال [كَانَ] الرَّجُلُ إِذَا قَرَأَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ جَدَّ فِينَا ، أَيْ عَظُمَ فِي أَعْيُنِنَا . وعن ابن مسعود قال : كُنَّا نَعُدُّ مَنْ يَقْرَأُ سُورَةَ الْبَقَرَةِ مِنَ الْفَحُولِ . وَقَدْ أَمَرَ ^(٣) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَى عَلَى جَمَاعَةٍ مِنْ شُيُوخِ الصَّحَابَةِ كَانَ يَحْسُنُ سُورَةَ الْبَقَرَةِ . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (اقْرَءُوا ^(٤) الزَّهْرَاوِينَ : الْبَقَرَةُ وَآلُ عِمْرَانَ فَإِنَّهُمَا يَأْتِيَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُمَا غَمَامَتَانِ أَوْ غَيَايَتَانِ ^(٥) أَوْ فِرْقَانِ ^(٦) مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ يَحَاجَّانِ عَنْ

- (١) الحديث أخرجه أحمد عن بريدة ، كما في الاتقان (النوع ٧٢) . وفي شهاب البيضاوي في آخر سورة البقرة تفسير البطلة بالسحرة أو بالبلغاء
(٢) من حديث رواه الحاكم كما في الترغيب والترهيب
(٣) من حديث رواه الترمذي كما في الترغيب والترهيب
(٤) رواه أبو امامة الباهلي ، كما في الترغيب والترهيب
(٥) تشبة غياية، وهي كل شيء اظل الانسان فوق راسه كالسحابة والفاشية ونحوهما ، كما في الترغيب والترهيب .
(٦) تشبة فرق ، وهو القطيع من الغنم والظباء ونحوهما

صاحبهما ، وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : يا علي^(١) مَنْ قرأ سورة البقرة لا تنقطع عنه الرحمة ما دام حيًّا ، وجعل الله البركة في ماله : فإن في تعلّمها ألفَ بركة ، وفي قراءتها عشرة آلاف بركة ، ولا يتعاهدها إلا مؤمن من أهل الجنة ، وله بكلّ آية قرأها ثوابُ شيث بن آدم عليهما السّلام . فمن مات من يوم قرأها إلى مائة يوم مات شهيدًا .

(١) هذا كحديث أبي من الموضوعات

٣- بصيرة في التسم - الله

من أسمائها سورة آل عمران ، والسورة التي يذكر فيها آل عمران ،
والزَّهراء .

وعمران المذكور هو عمران والد موسى وهارون عليهما السلام وهو ابن
يصهر^(١) بن فاهث بن لاوى بن يعقوب . وأما عمران والد مريم فهو ابن
ماتان بن أسعرا^(٢) بن أبي^(٣) ثور .

وهذه السورة مدنية باتفاق جميع المفسرين . وكذلك كل سورة تشتمل
على ذكر أهل الكتاب . وعدد آياتها مئتان بإجماع القراء .

وكلماتها ثلاثة آلاف وأربعمائة وثمانون . وحروفها أربعة عشر ألفاً
 وخمسمائة وخمسة وعشرون حرفاً .

والآيات المختلف فيها^(٤) سبع : الم . (الإنجيل^(٥)) الثاني ، (أنزل^(٦))

الفرقان) (ورسولاً^(٧) إلى بني إسرائيل) ، (مَّا تحبُّون)^(٨) ، (مقام^(٩))
إبراهيم) ، والإنجيل الأول في قول بعضهم .

(١) ا : « يصفر » وفي ب : « يصفر » ، والتصحيح في تاريخ الطبري والبيضاوي في تفسير
قوله تعالى : « أن الله اصطفى آدم » الآية .

(٢) كذا في ب وفي ا : « أسعار » وفي تفسير البيضاوي : « اسعازار » وفي تاريخ الطبري
« اليعازر »

(٣) في تفسير البيضاوي : « أبي بور » وفي تاريخ الطبري : « اليوز »

(٤) سقط في ب (٥) الآية ٤٨

(٦) في الآية ٤ (٧) في الآية ٤٩

(٨) في الآية ٩٢ (٩) في الآية ٩٧

مجموع^(١) فواصل آياتها (ل ق د ا ط ن ب م ر) يجمعها قولي :
 (لقد أظنبتُ مرَّ) والقاف آخر آية واحدة (ذوقوا^(٢) عذاب الحريق)
 والهمز^(٣) آخر ثلاث آيات (لا يخفى^(٤) عليه شيء في الأرض ولا في السماء)
 (إنك^(٥) سميع الدعاء) (كذلك^(٦) الله يفعل ما يشاء) .

ومضمون السورة مناظرة وقد^(٧) نجران ، إلى نحو ثمانين آية من
 أولها ، وبيان المحكم . والمتشابه . وذم الكفار ، ومذمة الدنيا ، وشرف
 العقبى . ومدح الصحابة . وشهادة التوحيد ، والرد على أهل الكتاب ،
 وحديث ولادة مريم ، وحديث كفالة زكريا . ودعائه ، وذكر ولادة
 عيسى ، ومعجزاته ، وقصة الحواريين ، وخبر المباهلة^(٨) ، والاحتجاج على
 النصارى ، ثم أربعون آية في ذكر المرتدين ، ثم ذكر خيانة علماء
 يهود ، وذكر الكعبة ، ووجوب الحج ، واختيار هذه الأمة الفضلى ،
 والنهي عن موالاة الكفار ، وأهل الكتاب ، ومخالفة الملة الإسلامية .
 ثم خمس^(٩) وخمسون آية في قصة حرب أحد . وفي التخصيص^(١٠) ،
 والشكوى من أهل المركز^(١١) . وعذر المنهزمين ، ومنع الخوض في باطل

- | | | | |
|------|--|-----|--------------|
| (١) | سقط في ب | (٢) | في الآية ١٨١ |
| (٣) | ب : « الهمزة » | (٤) | في الآية ٥ |
| (٥) | في الآية ٣٨ | (٦) | في الآية ٤٠ |
| (٧) | نجران بلد في اليمن من ناحية مكة | | |
| (٨) | من البهلة وهي اللعنة . وهي المذكورة في قوله تعالى : « ته ستهل فتحن لعنه الله على الكاذبين » | | |
| (٩) | من الآية ١٢١ | | |
| (١٠) | كذا في ا ، ب . والمظاهر أنه محرف عن التخصيص ويكون استارد إلى قوله تعالى : « ولیمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين » | | |
| (١١) | هو الموضع يؤمر الجند أن يلزموه . وأهل المركز هم الرمة الذين أمرهم الرسول عليه الصلاة والسلام أن يلزموا أماكنهم بحانب أحد | | |

المنافقين ، (وتقرير^(١) قصة الشهداء ، وتفصيل^(٢) غزوة بدر^(٣) الصغرى ، ثم رجع إلى ذكر المنافقين) فى خمس وعشرين آية ، والطعن على علماء اليهود ، والشكوى منهم فى نقض العهد ، وترك بيانهم نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم المذكور فى التوراة ، ثم دعوات الصحابة ، وجاهدهم^(٤) فى حضور الغزوات ، واغتنامهم درجة الشهادة . وختم السورة بآيات الصبر والمصابرة والرباط .

وأما الناسخ والمنسوخ فى هذه السورة فمخمس آيات : (وإن^(٥) تولوا فإنما عليك الבלّغ) . م بآية السيف ن (كيف^(٦) يهذى الله قوماً كفروا بعد إيمانهم) إلى تمام ثلاث آيات م (إلا^(٧) الذين تابوا) ن نزلت فى الستة الذين ارتدوا ثم تابوا وأسلموا (اتقوا^(٨) الله حق تقاته) (وجهدوا^(٩) فى الله حق جهاده) م (فاتقوا^(١٠) الله ما استطعتم) ن .

- (١) سقط ما بين القوسين فى ب
(٢) ١ : « تفصيل » وظاهر انه تصحيف .
(٣) لما انتهت غزوة أحد تواعد المسلمون وقرس ان يلتقوا فى العام القابل فى بدر . فلما حل الموعد خافت قريش ودرسوا الى المسلمين من يئبطهم عن الذهاب الى بدر فلم يثن ذلك المسلمين وذهب الرسول صلى الله عليه وسلم الى بدر فلم يجدوا العدو ، فهذه بدر الصغرى . فأما الكبرى فهي السابقة على غزوة أحد ، كان فيها النصر المؤزر للمسلمين . ونزل فى بدر الصغرى قوله تعالى : « الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا ، وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل » . وما بعدها .
(٤) فى ١ ، ب « حدهم »
(٥) الآية ٢٠ (٦) الآية ٨٦
(٧) الآية ٨٩ ، وكون الاستثناء ناسخا قول بعض الفقهاء
(٨) الآية ١٠٢ (٩) هذه الآية لامكان لها هنا فانها فى الحج
(١٠) الآية ١٦ سورة التغابن

وأما المتشابهات فقوله : (إن الله ^(١) لا يخلف الميعاد) وفي آخرها (إنك ^(٢))

لا تخلف الميعاد) فعَدَلَ من الخطاب إلى لفظ الغيبة في أول السورة ، واستمر على الخطاب في آخرها ؛ لأن ما في أول السورة لا يتصل بالكلام الأول ، كاتصال ما في آخر السورة به ؛ فإن اتصال قوله (إن الله لا يخلف الميعاد) بقوله (إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه) معنوي ، واتصال قوله (إنك لا تخلف الميعاد) بقوله (ربنا وعادتنا ما وعدتنا) لفظي ومعنوي جميعاً ؛ لتقدم لفظ الوعد . ويجوز أن يكون الأول استثنافاً ، والآخر من تمام الكلام .

قوله (كذاب ^(٣)) قال فرعون والذين من قبلهم كذبوا بشايتنا فأخذهم الله) كان القياس : فأخذناهم لكن ^(٤) لما عدل في الآية الأولى إلى قوله (إن الله لا يخلف الميعاد) عدل في هذه الآية أيضاً لتكون الآيات على منهج واحد . قوله (شهد ^(٥)) الله أنه لا إله إلا هو) ثم كرّر في آخر الآية ، فقال : (لا إله إلا هو) لأن الأول جرى مجرى الشهادة ، وأعاد ليجرى الثاني مجرى الحكم بصحة ما شهد به الشهود .

قوله (ويحذركم ^(٦)) الله نفسه) كرّره مرتين ؛ لأنه وعيد عُطف عليه وعيد آخر في الآية الأولى ؛ فإن قوله ^(٧) (وإلى الله المصير) معناه : مصيركم إليه ، والعقاب مُعدّ له ^(٨) . فاستدركه في الآية ثنائية بوعد وهو قوله (والله

- | | | | |
|-----|----------|-----|----------------------|
| (١) | الآية ٩ | (٢) | الآية ١٩٤ |
| (٣) | الآية ١١ | (٤) | سقط في ١ |
| (٥) | الآية ١٨ | (٦) | الآية ٢٨ ، والآية ٣٠ |

(٧) ب : « في قوله »

(٨) كذا في أ ب . وفي الكرمانى : نديه ، وهو تنسب

رُخوف بالعباد) والرأفة أشد من الرحمة . قيل : ومن رأفته تحذيره .
 قوله (قال^(١)) رب أنى يكون لى غُلم وقد بلغنى الكبر وامرأتى عاقر (قدم فى هذه السورة ذكر الكِبَر وأخر ذكر المرأة ، وقال فى سورة مريم (وكانت^(٢)) امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتياً) فقدم ذكر المرأة لأن فى مريم قد تقدم ذكر الكِبَر فى قوله (وَهَنَ الْعَظْمُ مِنى) ، وتأخر ذكر المرأة فى قوله (وإنى خفت المولى من وراءى وكانت امرأتى عاقراً) ثم أعاد ذكرهما ، فأخر ذكر الكِبَر ليوافق (عتياً) ما بعده من الآيات وهى (سَوِيًّا) و (عَشِيًّا) و (صَبِيًّا) .

قوله (قالت^(٣)) رب أنى يكون لى ولد) وفى مريم (قالت^(٤)) أنى يكون لى غُلم) لأن فى هذه السورة تقدم ذكر المسيح وهو ولدها ، وفى مريم تقدم ذكر الغلام حيث قال (لأَهَبْ^(٥) لك غُلمًا زكياً) .

قوله (فأنفخ^(٦) فيه) وفى المائدة (فيها)^(٧) قيل : الضمير فى هذه يعود إلى الطير ، وقيل إلى الطين ، وقيل إلى المهيأ ، وقيل إلى الكاف فإنه فى^(٨) معنى مثل . وفى المائدة يعود إلى الهيئة . وهذا جواب التذكير والتأنيث ، لأجواب التخصيص ، وإنما الكلام وقع فى التخصيص وهل يجوز أن يكون كل واحد منهما مكان الآخر أم^(٩) لا . فالجواب أن يقال : فى هذه السورة إخبار قبل الفعل ، فوحده ؛ وفى المائدة خطاب من الله له

- | | | | |
|-----|---------------------|-----|----------|
| (١) | الآية ٤٠ | (٢) | الآية ٨ |
| (٣) | الآية ٤٧ | (٤) | الآية ٢٠ |
| (٥) | الآية ١٩ | (٦) | الآية ٤٩ |
| (٧) | الآية ١١٠ | (٨) | سقط فى ب |
| (٩) | كذا . والمناسب : أو | | |

يوم القيامة . وقد سبق من عيسى عليه السلام الفعل مرّات والطير صالح للواحد والجمع .

قوله (بإذن الله) ذكره هنا مرتين ، وفي المائدة (بإذني) أربع مرات لأن مافى هذه السورة من كلام عيسى ، فما تصور أن يكون من قبل البشر أضافه إلى نفسه ، وهو الخلق الذي معناه التقدير ، والنفخ الذي هو إخراج الريح من الفم . وما [لا] ^(١) يتصور أضافه ^(٢) إلى الله وهو قوله (فيكون طيراً بإذن الله وأبرئ الأكمه والأبرص) مما [لا] ^(٣) يكون في طوق البشر ، فإن الأكمه عند بعض المفسرين الأعمش ، وعند بعضهم الأعشى ، وعند بعضهم من يولد أعمى ، وإحياء الموتى من فعل الله فأضافه إليه . وما في المائدة من كلام الله سبحانه وتعالى ، فأضاف جميع ذلك الى صناعه إظهاراً لعجز البشر ، وأن فعل العبد مخلوق الله ^(٤) . وقيل ^(٥) (بإذن الله) يعود إلى الأفعان الثلاثة . وكذلك الثاني يعود إلى الثلاثة الأخرى .

قوله (إنَّ الله ربّي وربكم) وكذلك في مريم ^(٦) و [في] ^(٧) الزخرف في هذه القصّة (إنَّ الله ^(٨) هو ربّي وربكم) بزيادة (هو) قال ^(٩) تاج القراء إذا قلت : زيد قائم فيحتمل أن يكون تقديره : وعمرو قائم . فإذا قلت زيد هو القائم ^(١٠) خصصت القيام به ، وهو كذلك في الآية . وهذا مثاله لأن

(١) زيادة اقتضاها السياق

(٢) في الأصل : اضافته .

(٣) كذا في أب . والاولى « لله » لتلايته قصر مخلوق الله على فعل العبد

(٤) القائل هو الخطيب الاسكافي . وانظر كتابه ٥٧

(٥) الآية ٥١ (٦) الآية ٣٦

(٧) سقط لفظ (في) في ا (٨) الآية ٦٤

(٩) هو الكرمانى (١٠) ١ : « قائم »

(هو) يذكر في هذه المواضع إعلامًا بأن المبتدأ مقصور على هذا الخبر (وهذا^(١) الخبر) مقصور عليه دون غيره والذي في آل عمران وقع بعد عشر آيات نزلت في قصة مريم وعيسى ، فاستغنت عن التأكيد بما تقدم من الآيات ، والدلالة^(٢) على أن الله سبحانه وتعالى ربه وخالقه لا أبوه ووالده كما زعمت النصارى . وكذلك في سورة مريم وقع بعد عشرين آية من قصتها . وليس كذلك ما في الزخرف فإنه ابتداء كلام منه فحسن التأكيد بقوله (هو) ليصير المبتدأ مقصوراً على الخبر المذكور في الآية وهو إثبات الربوبية ونفى الأبوة ، تعالى الله عند ذلك علواً كبيراً .

قوله (بأننا^(٣) مسلمون) في هذه السورة ، وفي المائدة (بأننا^(٤) مسلمون) لأن ما في المائدة أول كلام الحواريين ، فجاء على الأصل ، وما في هذه السورة تكرار كلامهم^(٥) فجاز فيه التخفيف (لأن^(١) التخفيف) فرع والتكرار فرع والفرع بالفرع أولى .

قوله (الحق^(٦) من ربك فلا تكن) وفي البقرة (فلا^(٧) تكونن) لأن ما في هذه السورة جاء على الأصل ، ولم يكن فيها ما أوجب إدخال نون التأكيد [في الكلمة^(٨) ؛ بخلاف سورة البقرة فإن فيها في أول القصة « فلنولينك قبلة ترضاها »] بنون التأكيد فأوجب الازدواج إدخال النون في الكلمة فيصير التقدير : فلنولينك قبلة ترضاها فلا تكونن من الممترين .

(٢) في الكرمانى : « الدلالات »

(٤) الآية ١١١

(٦) الآية ٦٠

(٨) زيادة اقتضاها السياق

(١) سقط ما بين القوسين في ١

(٣) الآية ٥٢

(٥) في الكرمانى : « لكلامهم »

(٧) الآية ١٤٧

والخطاب في الآيتين للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد (به) ^(١) غيره .
 قوله (قل ^(٢) إن الهدى هدى الله) وفي البقرة (قل ^(٣) إن هدى الله هو الهدى) [الهدى] ^(٤) في هذه السورة هو الدين ، وقد تقدم في قوله (لمن تبع دينكم) (وهدى ^(٥) الله الإسلام ، وكأنه قال بعد قولهم « ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم » قل إن الدين عند الله الإسلام كما سبق في أول السورة .
 والذي في البقرة معناه القبلة لأن الآية نزلت في تحويل القبلة ، وتقديره أن قبلة الله هي الكعبة

قوله (من آمن ^(٦) تبغونها عوجاً) ليس ههنا (به) ولا واو العطف وفي الأعراف (من آمن ^(٧) به وتبغونها عوجاً) بزيادة (به) وواو العطف لأن القياس من ^(٥) آمن به ، كما في الأعراف ؛ لكنها حذفت في هذه السورة موافقة لقوله (ومن كفر) فإن القياس فيه أيضاً (كفر به) وقوله (تبغونها عوجاً) ههنا حال والواو لا يزيد مع الفعل إذا وقع حالاً ، نحو قوله (ولا ^(٨) تمنن تستكثر) و (دابة ^(٩) الأرض تأكل) وغير ذلك ، وفي الأعراف عطف على الحال ؛ والحال قوله (تواعدون) و (تصدون) عطف عليه ؛ وكذلك (تبغونها عوجاً) .

قوله : (وما ^(١٠) جعله الله إلا بشئى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم) ههنا بإثبات (لكم) وتأخير (به) وحذف

-
- | | | | |
|-------|---------------------------|--------|----------------------|
| (١) | سقط ما بين القوسين في داء | (٢) | الآية ٧٣ |
| (٣) | الآية ١٢٠ | (٤) | زيادة اقتضاها السياق |
| (٥) | سقط ما بين القوسين في ا | (٦) | الآية ٩٩ |
| (٧) | الآية ٨٦ | (٨) | الآية ٦ سورة المدثر |
| (٩) | الآية ١٤ سورة سبا | (١٠) | الآية ١٢٦ |

(إِنْ اللَّهُ) وَفِي الْأَنْفَالِ ^(١) بِحَذْفِ (لَكُمْ) وَتَقْدِيمِ (بِهِ) وَإِثْبَاتِ (إِنْ اللَّهُ) لِأَنَّ الْبُشْرَى لِلْمَخَاطِبِينَ ؛ فَبَيْنَ وَقَالَ (لَكُمْ) وَفِي الْأَنْفَالِ قَدْ تَقَدَّمَ لَكُمْ فِي قَوْلِهِ (فَاسْتَجَابَ لَكُمْ) فَكَتَفَى بِذَلِكَ ؛ وَقَدْ مَ (قُلُوبَكُمْ) وَأَخْرَ (بِهِ) إِزْوَاجًا (بَيْنَ الْمَخَاطِبِينَ) ^(٢) « فَقَالَ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ » وَقَدْ مَ (بِهِ) فِي الْأَنْفَالِ إِزْدَوَاجًا (بَيْنَ الْغَائِبِينَ) فَقَالَ (وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ) وَحَذْفِ (إِنْ اللَّهُ) هَهُنَا ؛ لِأَنَّ مَا فِي الْأَنْفَالِ قِصَّةٌ بَدْرٌ ؛ وَهِيَ سَابِقَةٌ عَلَى مَا فِي هَذِهِ السُّورَةِ ، فَإِنَّهَا فِي قِصَّةِ أَحَدٍ فَأَخْبَرَ هُنَاكَ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ، فَاسْتَقَرَّ الْخَبَرُ . وَجَعَلَهُ فِي هَذِهِ السُّورَةِ صِفَةً ، لِأَنَّ الْخَبَرَ قَدْ سَبَقَ

قَوْلُهُ : (وَنَعَمْ) ^(٣) أَجْرَ الْعَامِلِينَ (بِزِيَادَةِ الْوَائِ لَأَنَّ الْإِتِّصَالَ بِمَا قَبْلُهَا أَكْثَرَ مِنْ غَيْرِهَا) ^(٤) . وَتَقْدِيرُهُ : وَنَعَمْ أَجْرَ الْعَامِلِينَ الْمَغْفَرَةُ ، وَالْجَنَاتُ ، وَالْخُلُودُ .

قَوْلُهُ (رَسُولًا) ^(٥) مِنْ أَنْفُسِهِمْ (بِزِيَادَةِ الْأَنْفُسِ ، وَفِي غَيْرِهَا) ^(٦) (رَسُولًا مِنْهُمْ) لِأَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ مَنْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ بِهِ ، فَجَعَلَهُ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ؛ لِيَكُونَ مُوجِبُ الْمِنَّةِ أَظْهَرَ . وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ : (لَقَدْ جَاءَكُمْ) ^(٧) رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ (لَمَّا وَصَفَهُ بِقَوْلِهِ : (عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ) جَعَلَهُ مِنْ أَنْفُسِهِمْ لِيَكُونَ مُوجِبُ الْإِجَابَةِ وَالْإِيمَانِ بِهِ أَظْهَرَ ، وَأَبْنَى .

(٢) سقط ما بين القوسين في « ١ »

(١) الآية ١٠

(٣) الآية ١٣٦

(٤) يريد الآية ٥٨ من سورة العنكبوت ففيها « نعم أجر العاملين » دون الواو .

(٥) الآية ١٦٤ (٦) كآية ١٢٩ سورة البقرة

(٧) الآية ١٢٨ سورة التوبة

قوله (جاءوا^(١) بالبينت والزبر والكتب المنير) ههنا بباء واحدة ،
إلا في قراءة ابن عامر ، وفي فاطر (بالبينت^(٢) وبالزبر وبالكتب) بثلاث
باءات ؛ لأن ما في هذه السورة وقع في كلام مبنى على الاختصار ؛ وهو
إقامة لفظ الماضي في الشرط مقام لفظ المستقبل ، ولفظ الماضي أخف ،
وبناء^(٣) الفعل بالمجهول ، فلا يحتاج إلى ذكر الفاعل . وهو قوله : (فإن
كذبوك فقد كُذِّب) . [ثم^(٤)] حذف الباءات ليوافق الأول في
الاختصار بخلاف ما في فاطر فإن الشرط فيه بلفظ المستقبل والفاعل
مذكور مع الفعل وهو قوله : (وإن يكذبوك فقد كُذِّب الذين من قبلهم)
ثم ذكر بعده الباءات ؛ ليكون كله على نسق واحد .

قوله : (ثم مأوَّاهم جهنم)^(٥) وفي غيره^(٦) : (ومأوَّاهم جهنم) لأن ما قبله
في هذه السورة (لا يغرنك^(٧) تقلب الذين كفروا في البلد متع قليل) (أى
ذلك^(٨) متاع في الدنيا قليل) ، والقائل يدل على تراخٍ وإن صغر وقل .
و (ثم) للتراخي وكان^(٩) موافقا . والله أعلم .

(٢) الآية ٢٥

(١) الآية ١٨٤

(٣) أى في جواب الشرط في قوله : « فإن كذبوك فقد كذب رسل »

(٤) زيادة اقتضاها السياق . وقد يكون قوله فيما سبق : « لأن ما في حده السورة
وقع » أصله : « لأن ما في هذه السورة لما وقع » فسقط في النسخ « لما » وعلى هذا
يكون « حذف » هنا جواب « لما وقع » والاحتمال الأول وهو وضع « ثم » يقربه صنعه الآتي في آية
فاطر

(٦) كآية ٧٣ سورة التوبة .

(٥) الآية ١٩٧ .

(٨) سقط ما بين القوسين في « ١ » .

(٧) الآيتان ١٩٦ ، ١٧٩

(٩) في الكرمانى « مكان » وهو أسوخ .

فصل السورة

عن النبي صلى الله عليه وسلم^(١) (تعلموا البقرة وآل عمران ؛ فإنَّهما الزهراوان ، وإنَّهما يأتیان يوم القيامة في صورة ملكين ، يشفعان لصاحبهما ، حتَّى يُدخلاه الجنة) وتقدّم في البقرة (يأتیان كأنَّهما غمامتان ، أو غيايتان ، أو فرقان من طير صواف ، يُظَلَّان قارئهما ، ويشفعان) ويُروى بسند^(٢) ضعيف : من قرأ سورة آل عمران أُعطي بكل آية منها أماناً على جسر جهنم ، يزوره في كل يوم جمعة آدمُ ونوح وإبراهيم وآل عمران ، يَغْبُطُونَهُ بمنزلته من الله ، وحديثُ عليٍّ (رَفَعَهُ) : من قرأها لا يخرج من الدنيا حتَّى يرى ربّه في المنام ؛ ذُكِرَ في الموضوعات .

(١) ورد بعضه في حديث أخرجه أحمد عن بريدة ، كما في الانقان .

(٢) بل قال النسيب في حاشية الببضاوى ٩٥/٣ : انه « موضوع ، وهو من

الطويل المذكور فيه فضائل جميع السور ، وهو مما انفقوا على أنه موضوع مخنلق . وقد خطئوا من أوردوه من المفسرين وشنعوا عليه »

٤ - بصيرة في يأتيها الناس اتقوا ربكم..

هذه السورة مدنية بإجماع القراء .

وعدد آياتها مائة^(١) وخمس وسبعون ، في عدد الكوفي ، وست في عدد البصري ، وسبع في عدد الشامي .

وكلماتها ثلاثة آلاف وسبعمائة وخمس وأربعون . وحروفها ستة عشر ألفاً وثلاثون حرفاً^(٢) .

والآيات المختلف فيها (أن ^(٣) تَضِلُّوا السَّبِيلَ) ، ^(٤) (عَذَابًا أَلِيمًا) .

مجموع فواصل الآيات (م ل ا ن) يجمعها قولك (ملنا) فعلى اللام آية واحدة^(٥) (السَّبِيلَ) وعلى النون آية واحدة^(٦) (مهين) وخمس آيات منها^(٧) على الميم المضمومة ، وسائر الآيات على الألف^(٨) .
واسم السورة سورة النساء الكبرى ، واسم سورة الطلاق سورة النساء

الصغرى .

(١) في ناظمة الزهر أنها عندهم مائة وست وسبعون ؛ وهو المثبت في مصحف مصر المراعى فيه عدد الكوفيين

(٢) ١ : « ألفا » وهو خطأ في النسخ (٣) الآية ٤٤

(٤) في الآية ١٧٣ (٥) الآية ٤٤

(٦) الآية ١٤ (٧) هي الآيات ١٢ ، ١٣ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ١٧٦

(٨) فاصلة الآية الثالثة « تعولوا » والظاهر أنها على الواو لا الألف ؛ ويبدو أن حصر

الفواصل في (ملنا) فيه نظر

وَأَمَّا مَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ السُّورَةُ مَجْمَلًا فَبَيَانُ خَلْقَةِ آدَمَ وَحَوَائِهِ ، وَالْأَمْرُ

[بصلة^(١)] الرَّحْمِ ، وَالنَّهْيُ عَنْ أَكْلِ مَالِ الْيَتِيمِ ، وَمَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ مِنْ عَظَمِ^(٢) الْإِثْمِ ، وَالْعَذَابُ لَأَكْلِيهِ ، وَبَيَانُ الْمُنَاكَحَاتِ ، وَعَدَدُ النِّسَاءِ ، وَحُكْمُ الصَّدَاقِ ، وَحِفْظُ الْمَالِ مِنَ السَّفَهَاءِ ، وَتَجَرِبَةُ الْيَتِيمِ قَبْلَ دَفْعِ الْمَالِ إِلَيْهِ ، وَالرَّفْقُ بِالْأَقْرَابِ وَفَتْ قِسْمَةِ الْمِيرَاثِ ، وَحُكْمُ مِيرَاثِ أَصْحَابِ الْفِرَاطِضِ ، وَذِكْرُ ذَوَاتِ الْمَحَارِمِ ، وَبَيَانُ طَوْلِ الْحُرَّةِ ، وَجَوَازُ التَّزْوُجِ بِالْأَمَةِ ، وَالاجْتِنَابُ عَنِ الْكِبَائِرِ ، وَفَضْلُ الرِّجَالِ عَلَى النِّسَاءِ ، وَبَيَانُ الْحَقُوقِ ، وَحُكْمُ السُّكْرَانِ وَقْتُ الصَّلَاةِ ، وَآيَةُ التَّيْمِمِ ، وَذَمُّ الْيَهُودِ ، وَتَحْرِيفُهُمُ التَّوْرَةَ ، وَرَدُّ الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا ، وَصِفَةُ الْمُنَافِقِينَ فِي امْتِنَاعِهِمْ عَنْ قَبُولِ أَوَامِرِ الْقُرْآنِ ، وَالْأَمْرُ بِالْقِتَالِ ، وَوَجُوبُ رَدِّ السَّلَامِ ، وَالنَّهْيُ عَنِ مَوَالَاةِ الْمُشْرِكِينَ ، وَتَفْصِيلُ قَتْلِ الْعَمْدِ وَالْخَطَا ، وَفَضْلُ الْهَجْرَةِ ، وَوُزْرُ الْمُتَأَخِّرِينَ عَنْهَا ، وَالْإِشَارَةُ إِلَى صَلَاةِ الْخَوْفِ حَالِ الْقِتَالِ ، وَالنَّهْيُ عَنْ حِمَايَةِ الْخَائِنِينَ ، وَإِيقَاعُ الصَّلَاحِ بَيْنَ الْأَزْوَاجِ وَالزَّوْجَاتِ ، وَإِقَامَةُ الشَّهَادَاتِ ، وَمَدْحُ الْعَدْلِ ، وَذَمُّ الْمُنَافِقِينَ ، وَذَمُّ الْيَهُودِ ، وَذِكْرُ قَصْدِهِمْ قَتْلَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَفَضْلُ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ ، وَإِظْهَارُ فُسَادِ اعْتِقَادِ النَّصَارَى ، وَافْتِخَارُ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَسِيحِ بِمَقَامِ الْعِبُودِيَّةِ ، وَذِكْرُ مِيرَاثِ الْكَلَالَةِ ، وَالْإِشَارَةُ إِلَى أَنَّ الْغَرَضَ مِنْ بَيَانِ الْأَحْكَامِ صِيَانَةُ الْخَلْقِ مِنَ الضَّلَالَةِ ، فِي قَوْلِهِ (يَبَيِّنُ^(٣) اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا) أَيْ كَرَاهَةِ أَنْ تَضِلُّوا .

وَأَمَّا النَّاسِخُ وَالْمَنْسُوخُ فِي هَذِهِ السُّورَةِ فَنُفِي أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ آيَةً (وَإِذَا^(٤)

(٢) ب : « أعظم »

(٤) الآية ٨

(١) زيادة اقتضاها السياق

(٣) في آخر السورة

حضر القسمة (م (يوصيكم^(١) الله في أولدكم) ن (وليخش^(٢) الذين لو تركوا من خلفهم) الآية م (فمن^(٣) خاف من مؤص جنفاً أو إثماً) ن (إن^(٤) الذين يأكلون أموال اليتيم ظلماً) م (قل^(٥) إصلاح لهم خير) ن (والتي يأتين^(٦) الفحشة من نسائكم) م (الثيب^(٧) بالثيب) ن^(٨) (والذان يأتينها منكم) م (الزانية والزاني^(٩) فاجلدوا) ن (إنما^(١٠) التوبة على الله) بعض الآية م (وليست التوبة للذين يعملون السيئات) ن والآيتان^(١١) مفسرتان بالعموم والخصوص (لا يحل لكم^(١٢) أن ترثوا النساء كرهاً) م والاستثناء في قوله (إلا ما^(١٣) قد سلف) ن وقيل الآية محكمة^(١٤) (ولا تعضلوهن^(١٥) لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) م والاستثناء^(١٦) في قوله (إلا أن يأتين بفحشة) ن (ولا تنكحوا^(١٧) ما نكح آباؤكم من

- (١) الآية ١١ (٢) الآية ٩
(٣) الآية ١٨٢ سورة البقرة ، وقد تباع ابن حزم في هذا وهو غير ظاهر ، ومما يضعفه أن سورة البقرة سابقة في النزول ، وقد أورد عنها نواسخ كثيرة لآيات في سورة النساء .
(٤) الآية ١٠ (٥) الآية ٢٢٠ سورة البقرة
(٦) الآية ١٥
(٧) ١ : « الست بالست » ب : « البيت بالبيت » وكلاهما تصحيف وما أبت قطعة من حديث في حد الزنى فيه : « البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام ، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم » وانظر القرطبي ٨٥/٥
(٨) الآية ١٦ (٩) الآية ٢ سورة النور
(١٠) الآية ١٧ (١١) الآية ١٨
(١٢) تراه يجرى على أن التخصيص نسخ . والمسألة خلافية . وإذا فسر « عن قريب » بم قبل الموت لا يكون نسخ بل تكون الثانية موضحة لمفهوم الأولى .
(١٣) الآية ١٩ (١٤) الآية ٢٢
(١٥) وهو الصواب ، فإن الاستثناء في قوله : « إلا ما قد سلف » منقطع أي ولكن ماسف لمؤاخذه فيه ، فأما النهي عن النكاح بعد النص فلا استثناء فيه .
(١٦) في ١ ب مكان ما بين القوسين : « وأن تجمعوا بين الأختين » وظاهر أنه خطأ من الناسخ ، فالناسخ المذكور لا يتفق معه ، وحكاية الجمع بين الأختين سيأتي بعد . والآية المثبتة بعض الآية ١٩ .
(١٧) ١ ب : « بمثل في »

(النساء) م والاستثناء في قوله : (إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ) ن وقيل الآية محكمة
(وَأَنَّ^(١) تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ) م والاستثناء منه ن فيما مضى (فَمَا^(٢)
اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ) م (وَالَّذِينَ^(٣) هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ) وقول النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٤) (أَلَا وَإِنِّي حَرَمْتُ الْمُنْتَعَةَ) ن (لَا تَأْكُلُوا^(٥)
أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ) م (لَيْسَ^(٦) عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ) ن أَرَادَ^(٧)
مُؤَاكَلَتَهُم (وَالَّذِينَ^(٨) عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ) م (وَأُولُوا^(٩) الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى
بِبَعْضٍ) ن (فَأَعْرِضْ^(١٠) عَنْهُمْ وَعَظُّهُمْ) م آيَةُ السَّيْفِ ن (وَاسْتَغْفِرْ^(١١)
لَهُمُ الرُّسُولُ) م (اسْتَغْفِرْ^(١٢) لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ) ن (خُذُوا^(١٣) حِذْرَكُمْ) م
(لِيَنْفَرُوا^(١٤) كَافَّةً) ن (فَمَا^(١٥) أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا) م آيَةُ السَّيْفِ ن
(سَتَجِدُونَ^(١٦) آخَرِينَ) م (فَاقْتُلُوا^(١٧) الْمُشْرِكِينَ) ن (فَإِنْ كَانَ^(١٨) مِنْ قَوْمٍ

- (١) الآية ٢٣ (٢) الآية ٢٤
(٣) الآية ٥ سورة المؤمنین
(٤) فی ناسخ ابن حزم المطبوع علی هامش تفسير ابن عباس ص ٣٣١ : « انی كنت احللت
هذه المنعة ، الا وان الله ورسوله قد حرماها ، الا فليبلغ الشاهد الغائب »
(٥) الآية ٢٩ (٦) الآية ٦١ سورة النور
(٧) كان الناس تخرجوا من ان يؤاكل بعضهم بعضا ، خشية ان يقعوا في اكل مال
الناس بالباطل . فرفعت آية النور الحرج في المؤاکلة .
(٨) الآية ٣٣ وكون الآية منسوخة مبنى على تفسير النصيب بالميراث ، وبحملة بعضهم على
النصيب في العون والنصرة فهي محكمة .
(٩) الآية ٦ سورة الأحزاب (١٠) الآية ٦٣
(١١) الآية ٦٤ (١٢) الآية ٨٠ سورة التوبة
(١٣) الآية ٧١ (١٤) الآية ١٢٢ سورة التوبة
(١٥) الآية ٨٠ (١٦) الآية ٩١
(١٧) الآية ٥ سورة التوبة
(١٨) الآية ٩٢ ، وظاهر ان موضع النسخ قوله تعالى فی الآية : « وان كان من قوم بينكم
وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهلهم »

عدوكم) م (براءة من الله) ن (ومن^(١) يقتل مؤمناً متعمداً) م (إن الله^(٢)
لا يغفر أن يشرك به) ن وقوله (والذين^(٣) لا يدعون) إلى قوله (ومن^(٤)
تاب) ن (إن المنفقين^(٥) في الدرك الأسفل من النار) م (إلا^(٦) الذين
تابوا) ن (فما لكم^(٧) في المنفقين فئتين) وقوله (فقتل في سبيل^(٨) الله لا تكلف
إلا نفسك) م آية السيف ن .

المتشابهات في هذه السورة :

(والله عليم حكيم^(٩)) ليس غيره أى عليم بالمضارة ، حليم عن المضارة .
قوله : (خلدين^(١٠)) فيها وذلك الفوز العظيم) بالواو ، وفي براءة^(١١) (ذلك)
بغير واو ، لأن الجملة إذا وقعت بعد^(١٢) أجنبية لا تحسن إلا بحرف
العطف . وإن كان بالجملة^(١٣) الثانية ما يعود إلى الجملة الأولى حسن
إثبات حرف العطف ، وحسن الحذف ؛ اكتفاءً بالعائد . ولفظ (ذلك)
في الآيتين يعود إلى ما قبل الجملة ، فحسن الحذف والإثبات فيهما .
ولتخصيص هذه السورة بالواو وجهان لم يكونا في براءة : أحدهما موافقة

(١) الآية ٩٣

(٢) الآية ٤٨ سورة النساء . والناسخ في قوله : « ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء »

(٣) الآية ٦٨ سورة الفرقان

(٤) الآية ٧١ . وتراه يقول بالنسخ في الأخبار . ومثل هذا تخصيص لا نسخ ، ولكن

بعضهم يجعل التخصيص نسخاً ، والمؤلف يجري على هذا الرأي .

(٦) الآية ١٤٦ من السورة

(٥) الآية ١٤٥

(٨) الآية ٨٤

(٧) الآية ٨٨

(١٠) الآية ١٣

(٩) الآية ١٢

(١٢) ب : « بعده »

(١١) الآية ٨٩

(١٣) ب : « في الجملة »

ما قبلها ، وهى جملة مبدوءة بالواو ، وذلك قوله (ومن يطع الله) ؛ والثانى موافقة ما بعدها ، وهو قوله : (وله) بعد^(١) قوله : (خلدًا فيها)^(٢) وفى براءة [أوعد^(٣)] أعداء الله بغير واو ، ولذلك قال (ذلك) بغير واو .

وقوله : مُحْصِنِينَ^(٤) غير مُسْفِحِينَ (فى أوّل السّورة ، وبعدها (محصنت^(٥) غير مسافحتٍ ولا متخذت أخذان) وفى المائدة (محصنين^(٦) غير مُسْفِحِينَ^(٧) ولا متّخذى أخذان) لأنّ ما فى أوّل السّورة وقع فى حقّ الأحرار المسلمين ، فاقْتَصِرَ على لفظ (غير مُسْفِحِينَ) والثانية فى فى الجوارى ، وما فى المائدة فى الكتابيّات فزاد (ولا متّخذى أخذان) حرمة للحرائر المسلمات ، ولأنّهنّ إلى الصّيانة أقرب ، ومن الخيانة أبعد ، ولأنّهنّ لا يتعاطين ما يتعاطاه الإماء والكتابيّات من اتّخاذ الأخدان .

قوله : (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم)^(٧) فى هذه السّورة وزاد فى المائدة (منه^(٨)) لأنّ المذكور فى هذه بعض أحكام الوضوء والتيمّم ، فحسن الحذف ؛ والمذكور فى المائدة جميع أحكامهما ، فحسن الإثبات والبيان .

قوله : (إنّ الله لا يغفر أن يشرك به)^(٩) ختم الآية مرة بقوله (فقد افترى) ومرة بقوله (فقد ضلّ) لأنّ الأوّل نزل فى اليهود ، وهم الذين افترؤا على الله ما ليس فى كتابهم . والثانى نزل فى الكفار ، ولم يكن لهم كتاب ، فكان ضلالهم أشدّ .

- | | | | |
|-----|--|-----|-----------------------|
| (١) | ١ : « ما بعده » | (٢) | الآية ١٤ |
| (٣) | رأى اقتضاها السياق ، وبربد قوله تعالى : « سيصيب الذين كفروا منهم عذاب اليم » | | |
| (٤) | الآية ٢٤ | (٥) | الآية ٢٥ |
| (٦) | الآية ٥ | (٧) | الآية ٤٣ |
| (٨) | الآية ٦ | (٩) | الآية ٤٨ ، والآية ١١٦ |

قوله (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ^(١)) وفي غيرها (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ) لَأَنَّهُ سَبَّحَانَهُ اسْتَخَفَّ بِهِمْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ ، وَبَالِغٌ ، ثُمَّ خَتَمَ بِالطَّمَسِ ، وَرَدَّ الْوَجْوهَ عَلَى الْأَدْبَارِ ، وَاللَّعْنَ ، وَأَنَّهَا كُلُّهَا وَاقِعَةٌ بِهِمْ^(٢) .

قوله (درجۃ^(٣)) ثُمَّ فِي الْآيَةِ الْأُخْرَى (دَرَجَاتٍ^(٤)) لَأَنَّ الْأَوَّلَى فِي الدُّنْيَا وَالثَّانِيَةِ فِي الْجَنَّةِ . وَقِيلَ : الْأَوَّلَى بِالْمَنْزِلَةِ ، وَالثَّانِيَةِ بِالْمَنْزِلِ . وَهِيَ دَرَجَاتٌ . وَقِيلَ : الْأَوَّلَى عَلَى الْقَاعِدِينَ بَعْدُ ، وَالثَّانِيَةِ عَلَى الْقَاعِدِينَ بغير عذر .

قوله : (وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ^(٥)) بِالْإِظْهَارِ هُنَا وَفِي الْأَنْفَالِ^(٦) ، وَفِي الْحَشْرِ بِالْإِدْغَامِ^(٧) ، لَأَنَّ الثَّانِي مِنَ الْمُثْلِينَ إِذَا تَحَرَّكَ بِحَرَكَةٍ لَازِمَةٍ وَجِبَ إِدْغَامُ الْأَوَّلِ فِي الثَّانِي ؛ أَلَا تَرَى أَنَّكَ تَقُولُ أَرْدُدْ بِالْإِظْهَارِ ، وَلَا يَجُوزُ أَرْدُدَا وَارْدَدُوا وَازددي ، لِأَنَّهَا تَحَرَّكَتْ^(٨) بِحَرَكَةٍ لَازِمَةٍ (وَالْأَلْفُ^(٩) وَاللَّامُ فِي «اللَّهُ» لَازِمَتَانِ ، فَصَارَتْ حَرَكَةُ الْقَافِ لَازِمَةً) وَ(لَيْسَ^(٩)) الْأَلْفُ وَاللَّامُ فِي الرَّسُولِ كَذَلِكَ . وَأَمَّا فِي الْأَنْفَالِ فَلانضمام (الرَّسُولِ) إِلَيْهِ فِي الْعَطْفِ لَمْ يَدْغَمْ ؛ لِأَنَّ التَّقْدِيرَ فِي الْقَافِ أَنَّ قَدْ اتَّصَلَ بِهِمَا ؛ فَإِنَّ الْوَائِوَ يَوْجِبُ ذَلِكَ .

قوله (كُونُوا^(١٠)) قَوْمِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ) : وَفِي الْمَائِدَةِ : (قَوْمِينَ^(١١))

- | | | | |
|------|-------------------------|------|---------------|
| (١) | الآية ٤٧ | (٢) | اب : «لهم» |
| (٣) | آية ٩٥ | (٤) | الآية ٩٦ |
| (٥) | آية ١١٥ | (٦) | الآية ١٣ |
| (٧) | آية ٤ | (٨) | في ب : «نحرك» |
| (٩) | سقط ما بين الفوسين في ا | (١٠) | الآية ١٣٥ |
| (١١) | الآية ٨ | | |

لله شهادة بالقسط) لَأَنَّ (الله) في هذه السورة متصل ومتعلق بالشهادة ،
 بدليل قوله : (ولو على أنفسكم أو الولدين والأقربين) أى ولو تشهدون
 عليهم ، وفي المائدة متصل ومتعلق بقوامين ، والخطاب للولاة بدليل قوله :
 (ولا يجرمنكم شنآن قوم) الآية .

قوله : (إن تبدوا^(١) خيراً أو تُخفوه) وفي الأحزاب (إن تبدوا^(٢)
 شيئاً) لَأَنَّ هنا وقع الخير في مقابلة السوء في قوله : (لا يحب الله الجهر
 بالسوء) والمقابلة اقتضت أن يكون بإزاء السوء الخير ، وفي الأحزاب بعد
 (ما في قلوبهم) فاقتضى العموم ، وأعم الأسماء شئ . ثم ختم الآية بقوله :
 (فإن الله كان بكل شئ علماً) .

قوله : (وإن تكفروا^(٣) فإن الله ما في السموات والأرض) وبقى ما في هذه
 السورة (ما في السموات وما في الأرض) لَأَنَّ الله سبحانه ذكر أهل الأرض
 في هذه الآية تبعاً لأهل السموات ، ولم يفردهم بالذكر لانضمام المخاطبين
 إليهم ودخولهم في زميرتهم وهم كفار عبدة الأوثان ، وليسوا المؤمنين^(٤) ولا من
 أهل الكتاب لقوله (وإن تكفروا) فليس^(٥) هذا قياساً مطرداً بل علامة .

قوله (ويستفتونك^(٦) في النساء) بواو العطف وقال في آخر السورة^(٧)
 (يستفتونك) بغير واو ، لَأَنَّ الأول لما اتصل بما بعده وهو قوله : (في
 النساء) وصله بما قبله بواو العطف والعائد جميعاً ، والثاني لما انفصل عما

- | | | | |
|-----|------------------------|-----|---------------------------|
| (١) | الآية ١٤٩ | (٢) | الآية ٥٤ |
| (٣) | الآية ١٧٠ | (٤) | في الكرمانى : « بمؤمنين » |
| (٥) | في الكرمانى : « وليس » | (٦) | الآية ١٢٧ |
| (٧) | الآية ١٧٦ | | |

بعده اقتصر من الاتصال على العائد وهو ضمير المستفتين و[ليس^(١)] في الآية متصل بقوله : (يستفتونك) لأنَّ ذلك يستدعى : قل الله يفتيكم فيها أى فى الكلالة ، والذي يتصل بيستفتونك محذوف ، يحتمل أن يكون (فى الكلالة) ، ويحتمل أن يكون فيما بدالهم من الوقائع .

فضل السّورة

رَوَى عن النبي صلى الله عليه وسلم : مَنْ قرأ سورة النساء فكأنما تصدّق على كلّ مَنْ ورث ميراثاً ، وأعطى من الأجر كمن اشترى محرراً ، وبرئ من الشرك ، وكان فى مشيئة الله من الذين يتجاوز عنهم . وعنه صلى الله عليه وسلم . مَنْ قرأ هذه السّورة كان له بعدد^(٢) كلّ امرأة خلقها الله قنطاراً من الأجر . وبعددهنّ حسناتٍ ودرجات . وتزوّج بكلّ حرف منها زوجةً من الحور العين . ويروى : يا على ، مَنْ قرأ سورة النساء كُتِبَ له مثلُ ثواب حملة العرش . وله بكلّ آية قرأها مثلُ ثواب مَنْ يموت فى طريق الجهاد .

هذه الأحاديث ضعيفة جداً وبالموضوعات أشبه والله أعلم .

(١) زيادة اقتضاها السياق

(٢) يخرج هذا التركيب على زيادة الباء فى (بعدد) وإن كان هذا فى غير مواضع الزيادة أو يكون التقدير : قدر بعدد . ويكون (من الأجر) بيانا للمحذوف

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوفُوا بِالْعُقُودِ ..

اعلم أَنَّ هذه السُّورة مَدَنِيَّةٌ بالإجماع سوى آية واحدة (اليوم^(١)) أَكملت لكم دينكم) فَإِنَّهَا نزلت يوم عَرَفَةَ في الموقف ، ورسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلَّم راكب على ناقته العُضْبَاءِ ، فسقطت الناقةُ على ركبتيها من ثِقَلِ الوَحْيِ ، وشرف الآية .

عدد آياتها مائة وعشرون في عدِّ الكوفِيّ ، واثنان وعشرون في عدِّ الحجاز والشَّام ، وثلاث وعشرون في عدِّ البصريّ .

وكلماتها ألفان وثمان مائة وأربع ، وحروفها أَحَدَ عشر ألفاً ، وتسع مائة وثلاثة وثلاثون حرفاً .

المختلف فيها ثلاث : العقود^(٢) ، (ويعفوا^(٣) عن كثير) ، (فَإِنَّكُمْ غَلِبُونَ^(٤)) .

وفواصل آياتها (ل م ن د ب ر) يجمعها (لم ندبّر) اللام في ثلاث^(٥) كلها سبيل .

واسمها سورة المائدة ؛ لاشتغالها على قِصَّةِ نزول المائدة من السماء ، وسورة

(٢) الآية ١

(٤) الآية ٢٣

(١) الآية ٣

(٣) الآية ١٥

(٥) هي الآيات ١٢ ، ٦٠ ، ٧٧

الأخبار ؛ لاشتمالها على ذكرهم في قوله : (والرَّبَّانِيُّونَ ^(١)) والأخبار)
وقوله : (لولا ينههم ^(٢)) الربَّانِيُّونَ والأخبار) .

وجملة مقاصد السُّورة المشتملة عليها : الأمرُ بوفاء العهود ، وبيان ما أحله

الله تعالى من البهائم ، وذكر تحريم المحرمات ، وبيان إكمال الدين ، وذكر
الصيد ، والجوارح ، وحلّ طعام أهل الكتاب ، وجوازُ نكاح المحصنات
منهن ، وتفصيل الغُسل ، والطَّهارة ، والصَّلَاة ، وحكم الشهادات ، والبيِّنات
وخيانة أهل الكتاب القرآن ، ومن أنزل عليه ، وذكر المنكرات من مقالات
النصارى ، وقصة بني إسرائيل مع العمالقة ، وحبس الله تعالى إياهم في
التَّيَّة بدعاء بلعام ^(٣) ، وحديث قتل قابيل أخاه هابيل ، وحكم قُطَّاع الطريق ،
وحكم السرقة ، وحدّ السُّراق ، وذمّ أهل الكتاب ، وبيان نفاقهم ، وتجسسهم
وبيان الحكم بينهم ، وبيان القصاص في الجراحات ، وغيرها ، والنَّهي عن
موالاة اليهود والنَّصارى . والرَّد على أهل الرَّدَّة ، وفضل الجهاد ، وإثبات
ولاية الله ورسوله للمؤمنين ، وذمّ اليهود (في ^(٤)) قبائح أقوالهم . وذمّ
النَّصارى بفساد اعتقادهم ، وبيان كمال عداوة الطَّائفتين للمسلمين ^(٥) .
ومدح أهل الكتاب الذين قدِموا من الحبشة . وحكم اليمين . وكفَّارتها .
وتحريم الخمر ، وتحريم الصيد على المُحرَّم ، والنَّهي عن السُّؤالات الفاسدة ،

(٢) الآية ٦٣

(١) الآية ٤٤

(٣) سقط في ١ . وكان بلعام بن باعورا . مجاب الدعوة في زمن موسى عليه السلام . وفي الفرطبي ٣١٩/٧ : « وروى أن بلعام بن باعورا ، دعا ألا يدخل موسى مدينة الجبارين فاستجيب له وبقي في التَّيَّة » وقد فسر به الذي انسلخ في الدين في قوله تعالى :
واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين .

(٥) آتت المسلمين

(٤) سقط في ١ .

وحكم شهادات أهل الكتاب ، وفصل الخصومات ، ومحاورة الأمم رسلهم في القيامة ، وذكر معجزات عيسى ، ونزول المائدة ، وسؤال الحق تعالى إياه في القيامة تقريرا للنصارى ، وبيان نفع الصدق يوم القيامة للصّادقين .

الناسخ والمنسوخ :

في هذه السّورة تسع آيات (لا تُحِلُّوا ^(١) شَعِيرَ اللَّهِ) م [^(٢) فاقتلوا المشركين ^(٣) حيث وجدتموهم) ن (إنما جزؤا ^(٤) الذين يحاربون الله ورسوله) م [(إلا الذين ^(٥) تابوا) ن للعموم (فإن ^(٦) جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم) م (وأن احكم ^(٧) بينهم) ن للتخير . وقيل : هي محكمة (ما على ^(٨) الرّسول إلا البلّغ) م آية السّيف ن (عليكم أنفسكم ^(٩)) م آخر الآية ن جُمع فيها الناسخ [والمنسوخ ^(٢)] وهي من نواذر آيات القرآن (شهادة ^(١٠) بينكم) في السّفر من ^(١١) الدين م (وأشهدوا ^(١٢) ذوى عدل منكم) ن نسخت ^(١٣) لشهاداتهم في السّفر والحضر (فإن عُثِر) م ذوى عدل منكم ن (ذلك أدنى أن يأتوا بالشّهادة) م شهادة أهل الإسلام ن .

المتشابهات :

قوله (واخشون ^(١٤) اليوم) بحذف الياء ، وكذلك (واخشون ^(١٥)) ولا

- | | | | |
|------|---|------|--|
| (١) | الآية ٢ | (٢) | زيادة اقتضاها السياق ، وانظر ناسخ النحاس |
| (٣) | الآية ٥ سورة التوبة | (٤) | الآية ٣٣ |
| (٥) | الآية ٣٤ | (٦) | الآية ٤٢ |
| (٧) | الآية ٤٩ | (٨) | الآية ٩٩ |
| (٩) | الآية ١٠٥ | (١٠) | الآية ١٠٦ |
| (١١) | ب : « منه » | (١٢) | الآية ٢ سورة الطلاق |
| (١٣) | كذا . والفعل يتعدى بنفسه ، وقد يكون الأصل : ناسخة | (١٥) | الآية ٤٤ |
| (١٤) | الآية ٣ | | |

تشتروا) وفي البقرة وغيرها (واخشوني) بإثبات الياء ، لأنَّ الإثبات هو الأصل ، وحذف و (اخشون اليوم) من الخطِّ لما حذف من اللفظ ، وحذف (واخشون) و (لا) موافقة لما قبلها .

قوله : (واتقوا الله^(١) إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) ثمَّ أعاد فقال : (واتقوا الله^(٢) إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) لأنَّ الأوَّل وقع على النية ، وهي ذات الصدور ، والثاني على العمل . وعن ابن كثير أنَّ الثانية نزلت في اليهود ، وليس بتكرار .

قوله : (وعد الله^(٣) الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ) وقال في الفتح (وعد الله^(٤) الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا) وقع مافي هذه السورة موافقة لفواصل الآي ، ونصب مافي الفتح موافقة للفواصل أيضًا ، ولأنَّه مفعول (وعد) ، وفي مفعول (وعد) في هذه السورة أقوال : أحدها محذوف دلَّ عليه (وَعَدَ) خلاف مادل عليه أَوْعَدَ أي خيرًا . وقيل : محذوف ، وقوله : (لهم مغفرة) تفسيره . وقيل : (لهم مغفرة) جملة وقعت مَوْقع المفرد ، ومحلُّها نصب ، كقول الشاعر :

وجدنا الصالحين لهم جزاءٌ وجنَّاتٌ وعينا سلسبيلاً

فعطف (جنَّات) على محل (لهم جزاء) . وقيل : رفع على الحكاية ، لأنَّ الوعد قول ؛ وتقديره قال الله : لهم مغفرة . وقيل : تقديره : أن لهم مغفرة : فحذف (أن) فارتفع ما بعده .

(٢) الآية ٨

(٤) الآية ٢٩

(١) الآية ٧

(٣) الآية ٩

قوله : (يحرّفون الكلام^(١) عن مواضعه) وبعده (يحرّفون^(٢) الكلام من بعد مواضعه) لأنّ الأولى في أوائل اليهود ، والثانية فيمن كانوا في زمن النّبيّ صليّ الله عليه وسلم ، أي حرّفوها بعد أن وضعها الله مواضعها ، وعرفوها وعملوا بها زماناً .

قوله : (ونسوا^(٣) حظاً ممّا ذكّروا به) كرّر لأنّ الأولى [في^(٤) اليهود] والثانية في حقّ النصارى . والمعنى : لن ينالوا منه نصيباً . وقيل : معناه : تركوا بعض ما أمروا به .

قوله : (يأهل الكتب^(٥)) قد جاءكم رسولنا يبيّن لكم) ثم كرّرها ، فقال : (يأهل الكتب) لأنّ الأولى نزلت في اليهود حين كتموا (صفات^(٦) النبي صليّ الله عليه وسلم ، وآية الرجم من التوراة ، والنصارى حين كتموا) بشارة عيسى بمحمّد صليّ الله عليه وسلم في الإنجيل ، وهو قوله : (يبيّن لكم كثيراً ممّا كنتم تخفون من الكتب) ثم كرّر^(٧) فقال : (وقالت اليهود والنّصرى^(٨) نحن أبناؤا الله وأحبّوه) فكرّر (يأهل الكتب^(٩)) قد جاءكم رسولنا يبيّن لكم) أي شرائعكم فإنكم على ضلال لا يرضاه الله ، (على فترة من الرّسل) أي على انقطاع منهم ودروس ممّا جاءوا به .

قوله : (ولله ملك السموات والأرض^(١٠)) وما بينهما يخلق ما يشاء) ،

- | | | | |
|-----|--------------------------------------|------|-------------------------|
| (١) | الآية ١٣ | (٢) | الآية ٤١ |
| (٣) | الآية ١٣ | (٤) | زيادة من الكرمانى |
| (٥) | الآية ١٥ | (٦) | سقط ما بين القوسين في ١ |
| (٧) | الحب : « تكرر » وما أثبت عن الكرمانى | (٨) | الآية ١٨ |
| (٩) | الآية ١٩ | (١٠) | الآية ١٧ |

ثم كرّر فقال : (ولله ملك السموات^(١) والأرض وما بينهما وإليه المصير)
لأنّ الأولى نزلت في النصارى حين قالوا : إنّ الله هو المسيح بن مريم ، فقال :
ولله ملك السموات والأرض وما بينهما ليس فيهما معه شريك ، ولو كان عيسى
إلهًا لا تقتضى أن يكون معه شريكًا ، ثمّ من يذُبّ عن المسيح وأمه وعمّن
في الأرض جميعًا إن أراد إهلاكهم ، فإنّهم مخلوقون له ، وإنّ قدرته
شاملة عليهم ، وعلى كل ما يريد بهم . والثانية نزلت في اليهود والنصارى
حين قالوا : نحن أبناء الله وأحبّاءه فقال : ولله ملك السموات والأرض
وما بينهما ، والأب لا يملك^(٢) ابنه ولا يعذّبه ، وأنتم مصيركم إليه ،
فيعذّب من يشاء منكم ، ويغفر لمن يشاء .

قوله : (وإذ قال موسى^(٣) لقومه يقوم اذكروا) وقال في سورة إبراهيم
(وإذ قال موسى لقومه اذكروا^(٤)) لأنّ تصريح اسم المخاطب مع حرف
الخطاب . يدلّ على تعظيم المخاطب به^(٥) و [لما^(٦)] كان مافي هذه البسورة
نعمًا جسامًا ما عليها من مزيد وهو قوله (يجعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكًا
وعاتكم ما لم يؤت أحدًا من العلمين) صرّح^(٧) ، فقال : يا قوم ، ولموافقة
ما قبله وما بعده من النداء وهو (يقوم ادخلوا) (ياموسى إنّ فيها) (ياموسى
إنّا) ولم يكن ما في إبراهيم بهذه المنزلة فاقصر على حرف^(٨) الخطاب .

(٢) في الكرمانى : « يهلك »

(٤) الآية ٦

(٦) زيادة اقتضاها السياق

(١) الآية ١٨

(٣) الآية ٢٠

(٥) سقط في ١

(٧) أب : « صريح »

(٨) أ ، ب : « حذف » ويريد بحرف الخطاب داله وهو اذكروا .

قوله : (ومن لم يحكم^(١) بما أنزل الله) كرّره ثلاث مرّات ، وختم الأولى بقوله : الكافرون ، والثانية بقوله : الظّالمون ، والثالثة بقوله : الفاسقون ، قيل : لأنّ الأولى نزلت في حكام المسلمين ، والثانية في اليهود ، والثالثة في النصارى . وقيل : الكافر والظّالم والفاسق كلّها بمعنى واحد ، وهو الكفر ، عبّر عنه بالفاظ مختلفة ؛ لزيادة الفائدة ، واجتناب صورة التكرار . وقيل : ومن لم يحكم بما أنزل الله إنكاراً له فهو كافر ، ومن لم يحكم بالحق جهلاً وحكم بضده فهو فاسق ، ومن لم يحكم بالحق مع اعتقاده وحكم بضده فهو ظالم ، وقيل : ومن لم يحكم بما أنزل الله فهو كافر بنعمة الله ، ظالم في حكمه ، فاسق في فعله .

قوله : (لقد كفر^(٢) الذين قالوا إنّ الله هو المسيح ابن مريم) (لقد^(٣) كفر الذين قالوا إنّ الله ثالث ثلاثة) كرّر لأنّ النصارى اختلفت أقوالهم ، فقالت اليعقوبية : الله تعالى ربّما تجلّى^(٤) في بعض الأزمان في شخص ، فتجلّى^(٥) يومئذ في شخص عيسى ، فظهرت منه المعجزات . وقالت الملكانية الله^(٦) اسم يجمع أباً وابناً وروح القدس ، اختلف^(٧) بالأقانيم^(٨) والذات واحدة . فأخبر الله عزّ وجلّ أنّهم كلّهم كفّار . قوله : (لهم جنت^(٩) تجري من تحتها الأنهر خالدين فيها أبداً

(١) الآية ٤٤ (٢) الآية ٧٢

(٣) الآية ٧٣

(٤) أ، ب : « يحكى » وما أثبت عن الكرمانى وشيخ الاسلام ٢٨٧/١

(٥) أ، ب : « فحكى » وما أثبت عن الكرمانى (٦) لم يثبت في أ

(٧) أ، ب : « اختلفت » وما أثبت عن الكرمانى

(٨) كذا في ب . وفي أ : « في الأقانيم » (٩) الآية ١١٩ -

رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم (ذكر في هذه السورة هذه
الخلال جملة ؛ لأنها أول ما ذكرت ، ثم فصلت .

فضل السورة

عن ابن عمر أنه قال : نزلت هذه السورة على رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، وهو على راحلته ، فلم يستطع أن تحمله ، حتى نزل عنها . ويروى
بسند ^(١) ضعيف : من قرأ هذه السورة أعطى من الأجر بعدد كل يهودي
ونصراني في دار الدنيا عشر حسنات ، ومُحى عنه عشر سيئات ، وُرفع
له عشر درجات . وفي رواية : من قرأ هذه السورة أعطى بكل يهودي
ونصراني على وجه الأرض ذرّات ، بكل ذرّة منها حسنة ، ودرجات ^(٢) كل
درجة منها أوسع من المشرق إلى المغرب سبعمائة ألف ألف ؛ ضعيف ^(٣) .
ويروى أنه قال : يا عليّ من قرأ سورة المائدة شفع له عيسى ، وله من الأجر
مثل أجور حواربي عيسى ، ويكتب له بكل آية قرأها مثل ثواب عمار
بيت المقدس .

(١) قال الشهاب في حاشيته على البيضاوي ٣/٣٠٧ : انه « موضوع كما ذكره ابن الجوزي
من حديث أبي رضى الله عنه المشهور »
(٢) « درجة » والمناسبات ما أثبت (٣) كذا في «ب» ، وقد يكون « ضعف »

٦- بصيرة في الحمد لله الذي خلقت السموات والأرض ..

هذه السورة مكيّة ، سوى ست آيات منها : (وما^(١) قدروا الله حقَّ قدره) إلى آخر ثلاث آيات (قل^(٢) تعالوا أتْل ما حرم ربكم) إلى آخر ثلاث آيات . هذه الآيات الست نزلت بالمدينة في مرتين ، وباقي السورة نزلت^(٣) بمكة دفعة واحدة .

عدد آياتها مائة وخمس وستون آية عند الكوفيّين ، وستّ عند البصريّين والشّاميّين ، وسبع عند الحجازيّ .

وعدد كلماتها ثلاثة آلاف واثنان^(٤) وخمسون كلمة وعدد حروفها اثنا عشر ألفاً ومائتان وأربعون .

والمختلف فيها أربع آيات (الظُّلمات^(٥) والنُّور) (بوكيل)^(٦) (كن فيكون)^(٧) (إلى صراط^(٨) مستقيم) .

فواصل آياتها (ل م ن ظ ر) يجمعها (لَمْ نَظَر) .

- | | |
|---|-----------------|
| (١) الآية ٩١ | (٢) الآية ١٥١ |
| (٣) كذا ، وهو خبر عن « باقى » وكأنه ذهب به مذهب الآيات فانث | |
| (٤) أب : « اتنان » | (٥) فى الآية ١ |
| (٦) الآية ٦٦ | (٧) فى الآية ٧٣ |
| (٨) الآية ١٦١ | |

ولهذه السورة اسمان : سورة الأنعام ، لما فيه ^(١) من ذكر الأنعام مكرراً
 (وقالوا ^(٢) هذه أنعم وحرث) (ومن الأنعم ^(٣) حمولة وفرشاً) (وأنعم ^(٤))
 لا يذكرون اسم الله عليها) ، وسورة الحجّة ؛ لأنها مقصورة على ذكر
 حجة النبوة . وأيضاً تكررت فيه الحجّة (وتلك ^(٥) حجّتنا ءاتينها إبراهيم)
 (قل فله الحجّة البالغة) .

مقصود السورة على سبيل الإجمال ، ما اشتمل على ذكره : من تخليق
 السموات والأرض ، وتقدير النور والظلمة ، وقضاء آجال الخلق ،
 والرد على منكري النبوة ، وذكر إنكار الكفار في القيامة ، وتمنيهم ^(٧) الرجوع
 إلى الدنيا ، وذكر تسليّة الرسول صلى الله عليه وسلم عن تكذيب المكذّبين ،
 وإلزام الحجّة على الكفار ، والنهي عن إيذاء الفقراء ، واستعجال الكفار
 بالعذاب ، واختصاص الحقّ تعالى بالعلم المغيب ، وقهره ، وغلبته على
 المخلوقات ، والنهي عن مجالسة الناقضين ومؤانستهم ، وإثبات البعث
 والقيامة ، وولادة الخليل ^(٨) عليه السلام ، وعرض الملكوت عليه ،
 واستدلالة حال خروجه من الغار ، ووقوع نظره على الكواكب ^(٩) ،
 والشمس ، والقمر ، ومناظرة قومه ، وشكاية أهل الكتاب ، وذكرهم
 حالة النزاع ، وفي ^(١٠) القيامة ، وإظهار برهان التوحيد ببيان البدائع والصنائع ،

- | | |
|------|---|
| (١) | كذا ، في اب . ذهب بها مذهب القرآن أو المقروء فذكر |
| (٢) | الآية ١٣٨ |
| (٣) | الآية ١٤٢ |
| (٤) | الآية ١٣٨ |
| (٥) | الآية ٨٣ |
| (٦) | الآية ١٤٩ |
| (٧) | اب : « تمناهم » |
| (٨) | ب : « خليل » |
| (٩) | اب : « كواكب » |
| (١٠) | سقط في ا |

والأمر بالإعراض عن المشركين ، والنهي عن سب الأصنام وعبادها ، ومبالغة الكفار في الطغيان ، والنهي عن أكل ذبائح الكفار ، ومناظرة الكفار ، ومجاورتهم^(١) في القيامة ، وبيان شرع عمرو^(٢) بن لُحَيٍّ في الأنعام بالحلال والحرام ، وتفصيل محرمات الشريعة الإسلامية ، ومُحكّمات آيات القرآن ، والأوامر والنواهي من قوله تعالى (قل تعالوا) إلى آخر ثلاث آيات ، وظهور أمارات القيامة ، وعلاماتها في الزمن الأخير ، وذكر جزاء الإحسان الواحد بعشرة ، وشكر الرسول على تبرّيه^(٣) من الشرك ، والمشرّكين ، ورجوعه إلى الحق في مَحياء وممّاته ، وذكر خلافة الخلائق ، وتفاوت درجاتهم ، وختم السّورة بذكر سرعة عقوبة الله لمستحقّيها ، ورحمته ، ومغفرته لمستوجبّيها ، بقوله (إن ربّك سريع العقاب وإنه لغفور رحيم) .

الناسخ والمنسوخ

الآيات المنسوخة في السّورة أربع عشرة آية (إني أخاف^(٤)) إن عصيتُ ربّي (م) (ليغفر^(٥) لك الله) ن (قل لست^(٦) عليكم بوكيل) م آية السّيف ن (وإذا^(٧) رأيت الذين يخوضون) إلى قوله (وما على الذين يتّقون) م (فلا^(٨) تقعدوا معهم) ن (وذري^(٩) الذين اتّخذوا دينهم) م (قتلوا^(١٠))

(١) الب : « مجاورتهم »

(٢) هو جاهلي من خزاعة . ويقال : انه اول من غير دين اسماعيل ، فنصب الأونان وبحر البحيرة وسبب السائبة ، وفعل بالانعام ما أكره القرآن ، وانظر سيرة ابن هشام على هامش الروض ٦١/١

(٣) كذا بالياء يريد تبرؤه . والتخفيف في مثل هذا لا ينقاس .

(٤) الآية ١٥ (٥) الآية ٢ سورة النّوح

(٦) الآية ٦٦ (٧) الآية ٦٨

(٨) الآية ١٤٠ سورة النساء (٩) الآية ٧٠

(١٠) الآية ٢٩ سورة التوبة

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ (ن) (قُلِ اللَّهُ ^(١) ثُمَّ ذَرْهُمْ) م آيَةُ
السَّيْفِ (ن) (فَمَنْ ^(٢) أَبْصَرَ فَلْنَفْسِهِ) م آيَةُ السَّيْفِ (ن) (وَلَا تَسْبُوا ^(٣)) الَّذِينَ
يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ (م آيَةُ السَّيْفِ (ن) (فَذَرْهُمْ ^(٤)) وَمَا يَفْتَرُونَ (م آيَةُ
السَّيْفِ (ن) (وَلَا تَأْكُلُوا ^(٥)) مَّا لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ (م) (الْيَوْمَ ^(٦)) أَحَلَّ
لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ (ن) (اَعْمَلُوا ^(٧)) عَلَى مَكَانَتِكُمْ (م آيَةُ السَّيْفِ (ن) (إِنْ الَّذِينَ ^(٨)
فَرَّقُوا دِينَهُمْ) م آيَةُ السَّيْفِ (ن) .

المتشابهات

قوله : (فقد كذبوا ^(٩)) بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنبيؤا وفي الشعراء
(فقد كذبوا ^(١٠)) فسيأتيهم (لَأَنَّ سِوَةَ الْأَنْعَامِ مُتَقَدِّمَةٌ فَقِيْدٌ ^(١١)) التَّكْذِيبِ
بقوله : (بالحق لما جاءهم) ثم قال : (فسوف يأتيهم) على التام .
وذكر في الشعراء (فقد كذبوا) مطلقا ؛ لأن تقييده في هذه السورة يدل
عليه ، ثم اقتصر على السنين هناك بدل (فسوف) ليتفق اللفظان فيه
على الاختصار .

قوله (أَلَمْ ^(١٢) يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا) في بعض المواضع بغير واو ؛ كما في هذه
السورة ، وفي بعضها بالواو ، وفي بعضها بالفاء ؛ هذه الكلمة تأتي في القرآن
على وجهين : أحدهما متصل بما كان الاعتبار فيه بالمشاهدة ؛ فذكره بالألف

- (٢) الآية ١٠٤
(٤) الآية ١١٢
(٦) الآية ٥ سورة الزلزال
(٨) الآية ١٥٩
(١٠) الآية ٦
(١٢) الآية ٦

- (١) الآية ٩١
(٣) الآية ١٠٨
(٥) الآية ١٢١
(٧) الآية ١٣٥
(٩) الآية ٥
(١١) أب : « فمقيد »

والواو ، ليدلُّ الألف على الاستفهام ، والواو على عطف جملة على جملة قبلها ، وكذا الفاء ، ولكنها أشدَّ اتِّصَالاً بما قبلها ، والثاني متَّصل بما الاعتبار فيها ^(١) بالاستدلال ، فاقْتَصِر على الألف دون الواو والفاء ، ليجرى مجرى الاستئناف ؛ ولا يَنْقُضُ هذا الأصلُ قوله (ألم ^(٢) يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ) في النحل ؛ لاتِّصَالها بقوله (والله أَخْرَجَكُمْ ^(٣) مِنْ بَطُونٍ مُهْتَكَمٍ) وسبيله ^(٤) الاعتبار بالاستدلال ، فبنى عليه (ألم يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ) .

قوله (قل سِيرُوا ^(٥) فِي الْأَرْضِ ^(٦)] ثم انظروا) في هذه السورة فحسب . وفي غيرها : (سِيرُوا فِي الْأَرْضِ] فانظروا) لَأَنَّ ثُمَّ للتراخي ، والفاء للتعقيب ، وفي هذه السورة تقدّم ذكرُ القرون في قوله (كم أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ) ثُمَّ قَالَ (وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ) فَأَمَرُوا بِاسْتِقْرَاءِ ^(٧) الدِّيار ، وتأمُّل الآثار ، وفيها كثرة ^(٨) فيقع ذلك (في) ^(٩) سير بعد سير ، وزمان بعد زمان ، فخصّت بثم الدلالة ^(١٠) على التراخي بعد ^(١١) الفعلين ، لِيُعْلَم أَنَّ السَّير مأمور به على حِدَةٍ ؛ ولم يتقدّم في ^(١٢) سائر السور مثلها ، فخصّت بالفاء الدلالة ^(١٣) على التعقيب .

قوله (الَّذِينَ ^(١٤) خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) ليس بتكرار لَأَنَّ الأوّل في حقِّ الكفّار ، (والثاني ^(٩)) في حقِّ أهل الكتاب .

- (١) كذا في اءب . وقد اوقع (ما) على الآيات فأنث .
(٢) الآية ٧٩ (٣) الآية ٧٨
(٤) اءب : « وسيلة » وما اءبت عن الكرمانى (٥) الآية ١١
(٦) زيادة من الكرمانى ، وانظر درة التنزيل ٩٣
(٧) اءب : « باستقرار » . والتصحيح من درة التنزيل
(٨) ١ : « كثيرة » (٩) سقط في ا
(١٠) ب : « الدلالة » (١١) في الكرمانى : « من »
(١٢) اءب : « على » وما اءبت عن الكرمانى (١٣) ب : « الدلالة » وسقطت الكلمة في
(١٤) الآية ١٢ ، والآية ٢٠

قوله (وَمَنْ^(١) أَظْلَمُ مِمَّنْ افترى على الله كذباً أو كذبَ بِآيَاتِهِ إنه
 [لا يفتح^(٢) الظالمون) وقال في يونس (فمن) بالفاء ، وختم الآية بقوله (إنه)
 لا يفلح^(٣) المجرمون) لأن الآيات التي تقدمت في هذه السورة عطف
 بعضها على بعض بالواو ، وهو قوله (وأوحى^(٤) إلى هذا القرآن لأنذرکم
 به ومن بلغ ... وإنني بريء) ثم قال : (وَمَنْ أَظْلَمُ) وختم الآية بقوله :
 (الظالمون) ليكون آخر الآية [موافقاً^(٥) للأول . وأما في سورة يونس فالآيات
 التي تقدمت عطف بعضها على بعض بالفاء وهو قوله : (فقد لبثت فيكم
 عمراً من قبله أفلا تعقلون) ثم قال : فمن أظلم (بالفاء وختم الآية [بقوله :
 (المجرمون) أيضاً موافقة لما قبلها وهو قوله : (كذلك^(٥) نجزي القوم
 المجرمين) فوصفهم بأنهم مجرمون ، وقال بعده (ثم^(٦) جعلناكم خلائف
 في الأرض من بعدهم) فحتم الآية بقوله : المجرمون ليعلم أن سبيل (هؤلاء^(٧)
 سبيل) من تقدمهم .

قوله : (ومنهم^(٧) من يستمع إليك) وفي يونس (يستمعون^(٨)) لأن
 ما في هذه السورة نزل في أبي سفيان ، والنضر بن الحارث ، وعتبة ،
 وشيبة ، وأمّية ، وأبي بن خلف ، فلم يكثروا كثرة قوله (من) في يونس
 لأن المراد بهم جميع الكفار . فحمل هنا مرة على لفظ (من) فوحدوا ،

(٢) ما بين المعقوفتين سقط في «ا»

(٤) الآية ١٩

(٦) الآية ١٤

(٨) الآية ٤٢

(١) الآية ٢١

(٣) الآية ١٧

(٥) الآية ١٣

(٧) الآية ٢٥

الاستئصال بالهلاك . وليس فيما سواهما ما يدلّ على ذلك ، فاكْتَفَى
بخطاب واحد والله أعلم .

قوله (لَعَلَّهِمْ^(١) يَتَضَرَّعُونَ) في هذه السورة . وفي الأعراف : (يَضَرَّعُونَ)^(٢)
بالإدغام لأنّ ههنا وافق ما بعده وهو قوله : (جاءهم بأسنا تضرَّعوا) ومستقبل
تضرَّعوا يتضرَّعون لا غير . قوله : (انظر^(٣) كيف نصرّف الآيت) مكرّر ؛
لأنّ التقدير : انظر كيف نصرّف الآيات ثمّ هم يضدّفون عنها ؛ فلا نُعرض
عنهم بل نكرّرها لعلهم يفقهون .

قوله : (قل^(٤) لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول
لكم إنّني ملك) فكرّر (لكم) وقال في هود (ولا^(٥) أقول إنّني ملك) فلم يكرّر
(لكم) لأنّ في هود تقدّم (إنّني لكم نذير) وعقبه (وما نرى لكم) وبعده
(أن أنصح لكم) فلما تكرّر (لكم) في القصّة أربع مرّات اكتفى بذلك .

قوله : (إن هو^(٦) إلّا ذكرى للعالمين) في هذه السورة ؛ وفي سورة يوسف :
(إن هو^(٧) إلّا ذكرٌ للعالمين) منوناً ؛ لأنّ في هذه السورة تقدّم (بعد^(٨)
الذكرى) (ولكن^(٩) ذكرى) فكان (الذكرى) أليقّ بها .

قوله : (يُخْرِجُ^(١٠) الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ) في هذه
السورة . وفي آل عمران : (وَيُخْرِجُ^(١١) الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ)

- | | | | |
|------|-----------------------------------|------|----------|
| (١) | الآية ٤٢ | (٢) | الآية ٩٤ |
| (٣) | الآية ٤٦ . والآية ٦٥ . والآية ١٠٥ | (٤) | الآية ٥٠ |
| (٥) | الآية ٣١ | (٦) | الآية ٩٠ |
| (٧) | الآية ١٠٤ | (٨) | الآية ٦٨ |
| (٩) | الآية ٦٩ | (١٠) | الآية ٩٥ |
| (١١) | الآية ٢٧ | | |

وكذلك في الروم ^(١) . ويونس ^(٢) (يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي) لأن [ما] ^(٣) في هذه السورة وقعت بين أسماء الفاعلين وهو فالق الحب ، فالق الإصباح وجاعل ^(٤) الليل سكناً ، واسم الفاعل يُشبه الاسم من وجه . فدخله الألف واللام ، والتنوين ، والجُر (من وجه ^(٥)) وغير ذلك . ويشبه الفعل من وجه . فيعمل عمل الفعل ، ولا يشي ^(٦) و (لا) ^(٧) يجمع إذا عمل . وغير ذلك . ولهذا جاز العطف عليه بالاسم نحو قوله : الصّابرين والصّادقين ، وجاز العطف عليه بالفعل نحو قوله : (إن ^(٨) المصدّقين والمصدّقات وأقرضوا الله قرضاً حسناً) . ونحو قوله : (سواء ^(٩) عليكم أَدْعَوْتَهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صُمْتُونَ) فلما وقع بينهما ذكر (يخرج الحي من الميت) بلفظ الفعل و (يخرج الميت من الحي) بلفظ الاسم ؛ عملاً بالشّبهين ^(١٠) وأخر لفظ الاسم ؛ لأنّ الواقع بعده اسمان . والمتقدّم اسم واحد . بخلاف ما في آل عمران ؛ لأنّ ما قبله وما بعده أفعال . وكذلك في يونس والروم قبله وبعده أفعال . فتأمّل فيه ؛ فإنّه من معجزات القرآن . قوله (قد ^(١١) فصلنا الأيت لقوم يعلمون) ثمّ قال : (قد ^(١٢) فصلنا الأيت

(١) الآية ١٩ . (٢) الآية ٣١ .

(٣) زياد من الكرمانى .

(٤) هذا في غير قراءة عامه وحمزة والكسائي . اما هؤلاء فقرأتهم : ا جعر الليل سكناً .

(٥) كذا في ' . ب . وسقط في الكرمانى . وهو الوجه . اذ هو تكرار للعبارة السابقة من غير

داع .

(٦) هذا الحكيم غير مسلم . فهو يعمل معتنيته وجمعه .

(٧) زياده من الكرمانى . (٨) الآية ١٨ سورة الحديد .

(٩) الآية ١٩٣ سورة الأعراف .

(١٠) بالمسنتين ' وفي ب : «بالمشبهين وما أثبت عن الكرمانى .

(١١) الآية ٩٧ . (١٢) الآية ٩٨ .

لقوم يفقهون) وقال بعدهما (إن^(١)) في ذلكم لآيتٍ لقوم يؤمنون) لأنَّ مَنْ أحاط علماً بما في الآية الأولى صار عالماً ، لأنَّه أشرف العلوم ، فحتم بقوله : يعلمون ؛ والآية الثانية مشتملة على ما يستدعى تأملاً وتدبراً ، والفقه علم يحصل بالتفكير والتدبر ، ولهذا لا يوصف به الله سبحانه وتعالى ، فحتم الآية بقوله : (يفقهون) ومن أقرَّ بما في الآية الثالثة صار مؤمناً حقاً ، فحتم الآية بقوله (يؤمنون) وقوله (ذلكم لآيت) في هذه السورة ، لظهور الجماعات وظهور الآيات (عم^(٢) جميع) الخطاب وجمع الآيات .

قوله : (أنشأكم^(٣)) ، وفي غيرها (خلقكم) لموافقة ما قبلها ، وهو (أنشأنا^(٤) من بعدهم) وما بعدها (وهو^(٥)) الذي أنشأ جنَّتٍ معروشتٍ . قوله : (مشتبهاً^(٦)) وغير مُتشابه) ، وفي الآية الأخرى (مُتشابهاً^(٧)) وغير مُتشابه) لأنَّ أكثر ما جاء في القرآن من هاتين الكلمتين جاء بلفظ التشابه . نحو قوله : (وأتوا^(٨) به مُتشابهاً) (إنَّ البقر^(٩) تشبه علينا) (تشبهت^(١٠) قلوبهم) (وأخر^(١١) مُتشبهت) فجاء (مشتبهاً وغير متشابه) في الآية الأولى و (متشابهاً وغير متشابه) في الآية الأخرى على تلك القاعدة . ثمَّ كان لقوله « تشابه » معنيان : أحدهما التَّبس ، والثاني تساوى ، وما في

- | | | | |
|------|-------------------------|------|-------------------------|
| (١) | الآية ٩٩ | (٢) | في الكرماني : « عم » . |
| (٣) | الآية ٩٨ . | (٤) | الآية ٦ . |
| (٥) | الآية ١٤١ . | (٦) | الآية ٩٩ . |
| (٧) | الآية ١٤١ . | (٨) | الآية ٢٥ سورة البقرة . |
| (٩) | الآية ٧ سورة البقرة . | (١٠) | الآية ١١٨ سورة البقرة . |
| (١١) | الآية ٧ سورة آل عمران . | | |

البقرة معناه : التيس فحسب ، فبين بقوله : (مشتبهاً) ومعناه : ملتبساً
 أن ما بعده من باب الالتباس أيضاً ، لا من باب التساوى والله أعلم .
 قوله : (ذلكم^(١) الله ربكم لا إله إلا هو خلق كل شيء) في هذه السورة ،
 وفي المؤمن (خَلِقُ^(٢) كل شيء لا إله إلا هو) ؛ لأنَّ فيها قبله ذكر الشركاء ،
 والبنين ، والبنات ، فدفع قول قائله بقوله : لا إله إلا هو ، ثم قال (خالق
 كل شيء) وفي المؤمن قبله ذكر الخلق وهو (لَخَلَقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ
 أَكْبَرَ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ) لا على^(٣) نفي الشريك ، فقدم في كل سورة
 ما يقتضيه ما قبله من الآيات .

قوله : (ولو شاء^(٤) ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون) وقال في الآية الأخرى
 من هذه السورة : (ولو شاء^(٥) الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون) لأنَّ قوله :
 (ولو شاء ربك) وقع عقيب آيات فيها ذكر الرب مرات وهي (جاءكم^(٦)
 بصائر من ربكم) الآيات .. فختمها بذكر الرب ؛ ليوافق (أخرها^(٧) أولها)
 قوله : (ولو شاء الله ما فعلوه) وقع بعد قوله (وجعلوا^(٨) لله ممَّا ذرأاً) فختم
 بما بدأ .

قوله : (إِنَّ رَبَّكَ^(٩) هو أعلم مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ) وفي^(١٠) ن :
 (إِنَّ^(١١) رَبَّكَ هو أعلم بمن ضلَّ عن سبيله) بزيادة الباء ، وتفظ الماضي ؛ لأنَّ

- | | |
|--|--|
| (١) الآية ١٠٢ . | (٢٠) الآية ٦٢ . |
| (٣) كذا . والأولى حذف هذا الحرف وكُنْ الْأَعْلَى : " فقدمه على نفي الشريك " فحسب
سقط في النسخ . | (٥) الآية ١٣٧ . |
| (٤) الآية ١١٢ . | (٦) الآية ١٠٤ . |
| (٦) الآية ١٠٤ . | (٧) في الكرمانى : " أخرها أولها " . وقد سقط في ب : " أولها " . |
| (٨) الآية ١٣٦ . | (٩) الآية ١١٧ . |
| (١٠) سقط في أ . | (١١) الآية ٧ . |

إثبات الباء هو الأصل ؛ كما في (ن والقلم) وغيرها من السور ؛ لأنّ المعنى ^(١) لا يعمل في المفعول به ، فقوى بالباء . وحيث حُذفت أَضْمِرَ فعل يعمل فيما بعده . ونخصت هذه السورة بالحذف موافقة لقوله : (الله أعلم ^(٢) حيث يجعل رسالته) وعُدِلَ إلى لفظ المستقبل ؛ لأنّ الباء لما حُذِفَتِ التّيسر اللفظ بالإضافة - تعالى الله عن ذلك - فنبّه بلفظ المستقبل على قطع الإضافة ؛ لأنّ أكثر ما يستعمل بلفظ (أفعل مَنْ) يستعمل مع الماضي ؛ أعلم مَنْ دَبَّ ودَرَجَ ، وأحسن مَنْ قام وقعدَ ، وأفضل مَنْ حجّ واعتمر . فتنبّه فإنّه من أسرار القرآن .

قوله : (فسوف ^(٣) تعلمون) بالفاء حيث وقع ، وفي هود (سوف ^(٤) تعلمون) بغير فاء ؛ لأنّه تقدّم في هذه السورة وغيرها (قل) فأمرهم أمرٌ وعيد بقوله (اعملوا) أى اعملوا فستجزون . ولم يكن في هود (قل) فصار استثناءً . وقيل : (سوف تعلمون) في سورة هود صفة لعامل ، أى إننى عامل سوف تعلمون ^(٥) . فحذَفَ الفاء .

قوله (سيقول ^(٦) الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا ءابأؤنا ولا حرّمنا من شيء) . وقال في النحل : (وقال ^(٧) الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا

(١) المعنى عند النحاة ما تتضمن معنى الفعل دون حروفه كاسم الإشارة والنداء والاستفهام . ويلحق بها اسم التفضيل . لأنه وإن كان فيه حروف الفعل لا بتصرف تصرف الفعل . فهو لا يجاوز الأفراد والتذكير في معناه .

(٢) الآية ١٣٥ .

(٣) الآية ١٢٤ .

(٤) الآية ٩٣ .

(٥) كذا والمناسب : « تعلمونه » ليكون فيه ضمير الموصوف .

(٦) الآية ٣٥ .

(٧) الآية ١٤٨ .

من دونه من شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا ءَابَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ) فزاد (مِنْ دُونِهِ) مرتين : وزاد (نَحْنُ) لَأَنَّ لفظ الإِشْرَاكُ^(١) يدل على إثبات شريك لا يجوز إثباته . ودلَّ على تحريم أشياء ، وتحليل أشياء من دون الله ، فلم يحتج إلى لفظ (مِنْ دُونِهِ) ؛ بخلاف لفظ العبادة ؛ فإنَّها غير مستنكرة . وإنَّما المستنكرة^(٢) عبادة شَيْءٍ مع الله سبحانه وتعالى ولا يدل على تحريم شَيْءٍ مما^(٣) دلَّ عليه (أشرك) . فلم يكن بُدُّ (من تقييده)^(٤) بقوله : « من دونه » . ولَمَّا حذف « من دونه » من الآية مرتين حذف معه (نَحْنُ) لتطرد الآية في حكم التَّخْفِيف .

قوله : (نَحْنُ^(٥) نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ) وفي سبحانه (نَحْنُ^(٦) نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ) على الضَّمِّ ؛ لَأَنَّ التقدير : من إِمْلَاق [بكم]^(٧) نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وفي سبحانه : خشية إِمْلَاق يقع بهم نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ .
قوله : (ذلِّكُم^(٨) وَصَّكُمُ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) وفي الثانية (لَعَلَّكُمْ^(٩) تَذَكَّرُونَ) وفي الثالثة (لَعَلَّكُمْ^(١٠) تَتَّقُونَ) لَأَنَّ الآية (الأولى)^(٧) مشتملة على خمسة أشياء . كلُّها عظام جَمَاه . وكانت الوصية بها من أبلغ نوصايا . فحتم الآية بما في الإنسان من أشرف السَّجَايا (وهو العقل)^(١١) الَّذِي امتاز به

(١) . ب : ، الإِشْرَاكُ . وما أتى عن الكرماني .

(٢) . أتى باعتبار الخبر (العبادة) وفي شيخ الإسلام ٣٨٧ ، ١ والكرماني : المستنكر ، وهو

أولى

(٣) . في الكرماني : « كما » .

(٤) . سقط ما بين القوسين في ١

(٥) . الآية ١٥١ .

(٦) . الآية ٣١ .

(٧) . زيادة من الكرماني .

(٨) . الآية ١٥١ .

(٩) . الآية ١٥٢ .

(١٠) . الآية ١٥٣ .

(١١) . سقط ما بين القوسين في ب .

الإنسان عن سائر الحيوان ؛ والاية الثانية مشتملة على خمسة أشياء يقبح تعاطيها وارتكابها ، وكانت الوصية بها تجرى مجرى الزجر والوعظ ، فخم الآية بقوله : (تذكرون) أى تتعظون بمواعظ الله ؛ والاية الثالثة مشتملة على ذكر الصراط المستقيم ، والتحريض على اتباعه ، واجتناب منافيه ، فخم الآية بالتقوى التى هى ملاك العمل وخير الزاد .

قوله : (جعلكم ^(١) خلائف الأرض) فى هذه السورة ، وفى يونس ^(٢) والملائكة ^(٣) (جعلكم خلائف فى الأرض) لأن فى هذه العشر الآيات تكرر ^(٤) ذكر المخاطبين مرآت ، فعرفهم بالإضافة ؛ وقد جاء فى السورتين على الأصل . وهو (جاعل ^(٥) فى الأرض خليفة) (جعلكم ^(٦) مستخلفين فيه) . قوله : (إن ربك ^(٧) سريع العقاب وإنه لغفور رحيم) وقال فى الأعراف (إن ربك ^(٨) لسريع العقاب وإنه لغفور رحيم) لأن ما فى هذه السورة وقع بعد قوله (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) وقوله : (وهو الذى جعلكم خلائف الأرض) فقيّد قوله : (غفور رحيم) باللام ترجيحاً للغفران على العقاب . ووقع ما فى الأعراف بعد قوله : (وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس) وقوله : (كونوا قردة خاسئين) فقيّد العقاب باللام لما تقدّم من الكلام . وقيّد المغفرة أيضا بها رحمة منه للعباد ؛ لئلا يترجح جانب ^(٩) الخوف على الرجاء . وقدم (سريع العقاب) فى الآيتين مراعاة لفواصل الآى .

(١) الآية ١٦٥ .

(٢) الآية ١٤ .

(٣) الآية ٣٩ .

(٤) ١ ب : « مكر » وما اتبت عن الكرمانى .

(٥) الآية ٣٠ سورة البقرة ٠٠

ويبدو أن فى الكلام سقطا ، وأن الأصل « كما جاء الكلام على

الأصل فى قوله تعالى : جاعل . . »

(٦) الآية ٧ سورة الحديد

(٧) الآية ١٦٥

(٨) الآية ١٦٧

(٩) ١ : « جالب » .

فضل السّورة

عن النّبيّ صلّى الله عليه وسلّم أنّه قال : (١) نزلت علىّ سورة الأنعام جملةً واحدة يُشيعها سبعون ألفَ ملك ، لهم زجلٌ بالتسبيح ، والتحميد فمن قرأ سورة الأنعام صلّى عليه أولئك السبعون ألفَ ملك ، بعدد كل آية من الأنعام ، يوماً وليلة ، وخلق الله من كلّ حرف ملكاً يستغفرون له إلى يوم القيامة) وعنه صلّى الله عليه وسلّم أنّه قال : (مَنْ قرأ ثلاث مرّات من أوّل سورة الأنعام إلى قوله : (ونعلم ما تكسبون) وكلّ الله به أربعين ألفَ ملك . يكتبون له مثل عبادتهم إلى يوم القيامة ، ونزل ملك من السّماء السّابعة . ومعه مرزبة من حديد . فإذا أراد الشيطان أن يوسوس ويوحى : في قلبه شيئاً ضربه بها ضربة كانت بينه وبينه سبعون حجاًباً . فإذا كان يوم القيامة يقول الرّب تبارك وتعالى : عِشْ في ظلّي وكُلْ من ثمار جنّتي ، واشرب من ماء الكوثر . واغتسل من ماء السّلسبيل ، وأنت عبدى ، وأنا ربّك) . وقال صلّى الله عليه وسلّم : من قرأ هذه السّورة كان له نور من جميع الأنعام الّتي خلقها الله في الدّنيا ذرّاً بعدد كل ذرّة ألف حسنة ومائة ألف درجة ويروى أنّ هذه السّورة معها من كلّ سماء ألف ألف ملك لهم زجلٌ بالتسبيح والتّهلّيل . فمن قرأها تستغفر له تلك اللّيلة . وعن جعفر الصّادق أنّه قال :

(١) في حاشية الشهاب على البيضاوى ١٤٥/٤ في الكلام على هذا الحديث . « قل ابن جر - رحمه الله - : هذا الحديث أخرجه ابونعيم في الحلية وفي رجاله ضعف . وقال غيره انه موضوع . وسئل عنه النووى - رحمه الله تعالى - فقال : انه لم يثبت . وأما قوله : فمن قرأ الخ . فمن الحديث الموضوع الذى اسندوه الى أبى بن كعب في فضائل السور . كما قاله خاتمة الحفاظ السيوطى - رحمه الله - وزجل بالزاي المعجمة والجيم واللام بمعنى صوت بالتسبيح والتحميد لأن السورة انزلت لبيان التوحيد مفصلاً . لكن قوله في الحديث : جملة واحدة يتنافيه قوله في اول السورة انها مكيهه غير سب آيات الخ . »

من قرأ هذه السورة كان من الآمنين يوم القيامة . وإن فيها اسم الله^(١) [في]
تسعين موضعاً . فمن قرأها يغفر له سبعين^(٢) مرة . وعن النبي صلى الله
عليه وسلم : يا عليّ مَنْ قرأ سورة الأنعام^(٣) كُتِبَ اسمه في ديوان الشهداء ،
ويأخذ ثواب الشهداء ، وله بكلّ آية قرأها مثلُ ثواب الراضين بما قسم الله
لهم . وقال كعب الخير^(٤) فُتحت التوراة بقوله (الحمد لله الذي خلق
السموات والأرض) وختمت بقوله (الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً) .

(١) زيادة اقتضاها السياق ٠٠ لا يريد تفضُّ الجلالة . فانه في نحو ثلاثين موضعاً ، بل يريد كل ما دل على الذات العلية كالرب والاله .

(٢) مقتضى التسعين موضعاً أن يقال هنا : « تسعين » .

(٣) ب : « هذه السورة » .

(٤) هو كعب الأحبار . وقد يكون الخير محرفاً عن الحبر .

٧ - بصيرة في التمس

هذه السورة نزلت بمكة إجماعاً .

وعدد آياتها مائتان وست آيات في عدّ قراء كوفة والحجاز ، وحمس

في عدّ الشام والبصرة .

وكلماتها ثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمس وعشرون كلمة . وحروفها أربعة

عشر ألفاً وثلاثمائة وعشرة أحرف .

والآيات المختلف فيها خمس : المص (بدأكم^(١) تعودون) (مخلصين^(٢)

الدين) (ضعفًا^(٣) من النار) على بنى^(٤) إسرائيل .

مجموع فواصل آياته^(٥) (م ن د ل) على الدال منها آية واحدة : المص .

وعلى اللام واحدة^(٦) : آخرها إسرائيل .

واحدة السورة ثلاثة أسماء : سورة الأعراف : لاشتمالها على ذكر الأعراف

في (ونادى^(٧) أصحاب الأعراف) وهي سور بين الجنة والنار الثاني

سورة الميقات : لاشتمالها على ذكر ميقات موسى في قراه : (ولمّا جاء^(٨)

(٢) الآية ٢٩ .

(٤) الآية ١٣٧ .

رة فرانا أو مفروءا .

(٧) الآية ٤٨ .

(١) الآية ٢٩ .

(٣) الآية ٣٨ .

(٥) ب : « الآية » وذكر في آياته بجس

(٦) الآية ١٠٥ .

(٨) الآية ١٤٣ .

موسى لميقتنا) . الثالث سورة الميثاق ؛ لاشتغالها على
قوله : (أَلَسْتَ بِرَبِّكُمْ ^(١)) قالوا بلى) وأشهرها الأعراف .

مقصود السورة على سبيل الإجمال : تسلية النبي صلى الله عليه وسلم في
تكذيب الكفار إياه (و) ذكر وزن الأعمال يوم القيامة ، وذكر خلق آدم ،
وإبائ إبليس من السجدة لآدم ، وسوسسته لهما لأكل الشجرة ، وتحذير
بنى آدم من قبول وسوسته ، والأمر باتخاذ ^(٢) الزينة ، وستر لعورة في
وقت الصلاة ، والرد على المكذبين ، وتحريم الفواحش ظاهراً وباطناً ، وبيان
مدلة الكفار في النار . ومناظرة بعضهم بعضاً ، ويأسهم من دخول الجنة ،
وذكر المناهى بين الجنة والنار ، ونداء أصحاب الأعراف ليكلا ^(٣) الفريقين
وتمنيهم الرجوع إلى الدنيا ، وحجة التوحيد ، والبرهان على ذات الله تعالى
وصفاته . وقصة نوح والطوفان ، وذكر هود وهلاك عاد ، وحديث
صالح وقهر ثمود ، وخبر لوط وقومه . وخبر شعيب وأهل مدين ،
وتخويف الآمنين من مكر الله ، وتفصيل أحوال موسى (و) فرعون ^(٤)
والسحرة ، واستغاثة بنى إسرائيل . وذكر الآيات المفصّلات ، وحديث خلافة
هارون . وميقات موسى . وقصة عجل السامري في غيبة موسى و (رجوع موسى ^(٥))
إلى قومه . ومخاطبته لأخيه هارون . وذكر النبي الأمي العربي صلى الله عليه
وسلم ، والإشارة إلى ذكر الأسباط ، وقصة أصحاب السبت ، وأهل آيلة ،
وذم علماء أهل الكتاب . وحديث الميثاق ومعاهدة الله تعالى الذرية وطرده ^(٦)

(١) الآية ١٧٢ . (٢) ب : « بايجاد » .

(٣) ب : « بكلا » . (٤) سقط ما بين القوسين في ب

(٥) في أ : « رجوع موسى » (٦) سقط في أ : طرد

(١) الآية ١٧٢ . (٢) ب : « بكلا » . (٣) ب : « بايجاد » . (٤) سقط ما بين القوسين في ب (٥) في أ : « رجوع موسى » (٦) سقط في أ : طرد

بَلْعَام بسبب ميله إلى الدنيا ، [و] ^(١) نصيب جهنم من الجن والإنس ، وتخويف
العباد بقرب يوم القيامة . وإخفاء علمه على العالمين ، وحديث صحبة آدم
وحواء في أول الحال ، وذم الأصنام وعُبادها ، وأمر الرسول بمكارم الأخلاق ،
وأمر الخلائق بالإنصات والاستماع لقراءة القرآن ، وخطبة الخطباء يوم
الجمعة ، والإخبار عن خضوع الملائكة في الملكوت ، وانقيادهم بحضرة ^(٢)
الجلال في قوله : (يسبحونه ^(٣) وله يسجدون) .

المتشابهات :

قوله : (ما ^(٤) منعك) هنا ، وفي ص (يا إبليس ^(٥) ما منعك) وفي الحجر
(قال ^(٦) يا إبليس مالك) بزيادة (يا إبليس) في السورتين ؛ لأن خطابه
قرب من ذكره في هذه السورة وهو قوله : (إلا إبليس لم يكن من الساجدين
قال ما منعك) فحسن حذف النداء والمنادى . ولم يقرب في ص قرب منه
في هذه السورة ؛ لأن في ص (إلا إبليس استكبر وكان من الكافرين)
بزيادة (استكبر) فزاد حرف النداء والمنادى . فقال : (يا إبليس ما منعك)
وكذلك في الحجر فإن فيها (إلا إبليس أبى أن يكون مع الساجدين) بزيادة
(أبى) فزاد حرف النداء والمنادى فقال (يا إبليس مالك) .

قوله : (ألا تسجد) وفي ص (أن تسجد) وفي الحجر (ألا تكون) فزاد
في هذه السورة (لا) . وللمفسرين في (لا) أقوال : قال بعضهم : (لا) صلة ^(٧)

- | | | |
|----------------------------|----------------|--------------------|
| (١) زيادة اقتضاها السياق . | (٢) كذا في ١ | يا المنادى : لحضرة |
| (٣) الآية آخر السورة . | (٤) الآية ١٢ . | |
| (٥) الآية ٧٥ . | (٦) الآية ٢٢ | |
| (٧) هي زائدة . | | |

كما في قوله : (لئلا^(١) يعلم) . وقال بعضهم : الممنوع من الشيء مضطر إلى خلاف ما مُنِع منه . وقال بعضهم : معناه : مَنْ قال لك : لا تسجد . وقد ذكر في مطولات مبسوطة . والذي يليق بهذا الموضع ذكر السبب الذي خَصَّ هذه السورة بزيادة (لا) دون السورتين . قال تاج القراء^(٢) : لما حُذِفَ منها (يا إبليس) واقتصر على الخطاب جُمع بين لفظ المنع ولفظ (لا) زيادة في النفي ، وإعلاماً أَنَّ المخاطب به إبليس ؛ خلافاً للسورتين ؛ فإنه صرّح فيهما باسمه . وإن شئت قلت : جمع في هذه السورة بين ما في صّ والحجر . فقال : ما منعك أن تسجد ، مالك ألا تسجد ، وحذف (مالك) لدلالة (الحال^(٣)) ودلالة السورتين عليه ؛ فبقى : ما منعك ألا تسجد . وهذه لطيفة فاحفظها .

قوله : (أنا خير^(٤) منه خلقتني من نار وخلقته من طين) . وفي صّ مثله . وقال في الحجر : (لم أكن^(٥) لأسجد لبشر) فجاء على لفظ آخر . لأنَّ السؤال في الأعراف وصّ : ما منعك . فلما اتَّفَق السؤال اتَّفَق الجواب ؛ وهو قوله : (أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) . ولما زاد في الحجر لفظ الكون في السؤال وهو قوله (مالك ألا تكون مع الساجدين) زاد في الجواب أيضاً لفظ الكون فقال : (لم أكن لأسجد لبشر) .

قوله : (أنظرني^(٦) إلى يوم يبعثون) وفي الحجر وفي صّ (ربّ فأنظرني) لأنّ سبحانه لما اقتصر في السؤال على الخطاب دون صريح الاسم في هذه

(١) الآية ٢٩ سورة الحديد .

(٢) هو الكرماني .

(٣) سقط ما بين القوسين في ١ .

(٤) الآية ١٢ .

(٥) الآية ١٤ .

(٦) سقط ما بين القوسين في ١ .

(٧) الآية ٧٦ .

السُّورَة ، اقتصِر في الجواب أيضًا على الخطاب ، دون ذكر المنادى . وأمَّا زيادة الفاء في السُّورتين دون هذه السُّورة فلأنَّ داعية الفاء ما تضمَّنَه النِّداء من أدعو أو أنادى ؛ نحو قوله : (رَبَّنَا فاغفر لنا) أى أدعوك ، وكذلك داعية الواو في قوله : (رَبَّنَا وآتِنَا) فحذف المنادى ، فلمَّا حذفه انحدفت الفاء .

قوله : (إِنَّكَ مِنْ^(١) الْمُنْظَرِينَ) هنا . وفي السُّورتين (فَإِنَّكَ) ؛ لأنَّ الجواب يبنى على السُّؤال . ولمَّا خلا السُّؤال في هذه السُّورة عن الفاء خلا الجواب عنه . ولمَّا ثبت الفاء في السُّؤال في السُّورتين ثبتت^(٢) في الجواب ، والجواب في السُّور الثلاث إجابة . وليس باستجابة^(٣) .

قوله : (فَبِمَا^(٤) أَغْوَيْتَنِي) في هذه السُّورة وفي ص (فَبِعِزَّتِكَ^(٥)) (لَأَغْوِيَنَّهُمْ) ، وفي الْحِجْرِ : (رَبِّ بِمَا^(٦) أَغْوَيْتَنِي) لأنَّ ما في هذه السُّورة موافق لما قبله في الاقتصار على الخطاب دون النداء . وما في الْحِجْرِ موافق لما قبله من^(٧) مطابقة النداء . وزاد في هذه السُّورة الفاء التي هي للعطف ليكون الثاني مربوطًا بالأوّل . ولم يدخل^(٨) في الْحِجْرِ . فاكتفى بمطابقة النداء (لَامْتِنَاع^(٩)) (النداء) منه ؛ لأنَّه^(١٠) ليس بالذى يستدعيه النداء ؛ فإنَّ ذلك يقع مع

(١) الآية ١٥ .

(٢) في الكرمانى : بيت « ويصح التذكير والتأنيث .

(٣) يريد أن هذا من قدره الله . وإنما ذكر بعد سؤاله . وليس باستجابة لندائه فانه ليس

أهلاً أن يستجاب له . (٤) الآية ١٦ .

(٥) الآية ٨٢ . (٦) الآية ٣٩ .

(٧) في الكرمانى : فى وهو أولى . (٨) فى المده . وفى الكرمانى : تدخل

(٩) سقط فى ' .

(١٠) ن قرأه : بما اغويتنى . بخلاف نحوه . ربنا فاعف لنا

السؤال والطلب ، وهذا قسم عند أكثرهم بدليل ما في ص ، وخبر عند بعضهم . والذي في ص على قياس ما في الأعراف دون الحجر ؛ لأن موافقتهما أكثر على ما سبق ، فقال : (فبعزتك) وهو قسم عند الجميع ، ومعنى (بما أغويتني) يثول إلى معنى (فبعزتك) والله أعلم . وهذا الفصل في هذه السورة برهان لامع . وسأل الخطيب^(١) نفسه عن هذه المسائل . فاجاب عنها ، وقال : إن اقتصاص^(٢) ما مضى إذا لم يُقصد به أداء الألفاظ^(٣) بعينها ، كان اتفاقها واختلافها سواء إذا أدى^(٤) المعنى المقصود . وهذا جواب حسن إن رضيت به كُفيت مؤنة السهر إلى السحر .

قوله : (قال^(٥) اخرج منها مذئوما مدحورا) ليس في القرآن غيره ؛ لأنه سبحانه لما بالغ في الحكاية عنه بقوله : (لأقعدن^(٦) لهم) الآية بالغ في ذمه فقال : اخرج منها مذئوما مدحورا . والذم أشد الذم . قوله : (فكلأ^(٧) سبق في البقرة . قوله : (ولكل أمة^(٨) أجل فإذا جاء أجلهم) بالفاء [حيث^(٩)] وقع إلا في^(١٠) يونس ، فإنه جملة عطف على جملة بينهما اتصال وتعقيب ، وكان الموضع لائقا بالفاء ، وما في يونس يأتي في موضعه .

(١) أي الاسكافي . وانظر كتابه « درد التنزيل » ١٢٢ . ونيخ الاسلام على حامس سير الخطيب ٤٧٢/١ .

(٢) « قضا » و ب : « قصاص » وما أثبت عن درة التنزل .

(٣) في الكرمانى : « بأعيانها »

(٤) « ب : « رأى » . وما أثبت عن الكرمانى .

(٥) الآية ١٨ ، ٣٤ (٦) الآية ١٦ .

(٧) « ب : « قالا » تصحيف . وهو في الآية ١٩ .

(٨) الآية . (٩) سقط نى « ب : وأثبت عن الكرمانى

(١٠) الآية ٤٩ .

قوله : (وهم بالآخرة كفرون^(١)) مافى هذه السورة جاء على القياس ، وتقديره : وهم كافرون بالآخرة ، فقدّم (بالآخرة) تصحيحاً لفواصل الآية ، وفى هود لما تقدّم (هولاء^(٢)) الذين كذبوا على ربّهم) ثمّ قال : (ألا لعنة الله على الظالمين) ولم يقل (عليهم) والقياس ذلك التبس أنهم هم أم^(٣) غيرهم . فكرّر وقال : (وهم^(٤) بالآخرة هم كفرون) ليعلم أنّهم هم المذكورون لا غيرهم ، وليس (هم) هنا للتأكيد كما زعم بعضهم ؛ لأنّ ذلك يزداد^(٥) مع الألف واللام . ملفوظاً أو مقدّراً .

قوله : (وهو الذى^(٦) يرسل الرّيح) هنا ، وفى الرّوم^(٧) بلفظ المستقبل وفى الفرقان^(٨) وفاطر^(٩) بلفظ الماضى ، لأنّ ما قبلها فى هذه السورة ذكر الخوف والطّمع ، وهو قوله : (وادعوه^(١٠) خوفاً وطمعاً) وهما يكونان فى المستقبل لا غير ، فكان (يرسل) بلفظ المستقبل أشبه بما قبله ، وفى الرّوم قبله (ومن^(١١) آيته أن يرسل الرياح مبشّرات وليذيقكم من رحمته ولتجرى الفلك بأمره) فجاء بلفظ المستقبل ليوافق ما قبله . وأمّا فى الفرقان فإنّ قبله (كيف^(١٢) مدّ الظّلّ) الآية (وبعد^(١٣) الآية) (وهو

(١) الآية ٤٥ . (٢) الآية ١٨ .

(٣) كذا والأولى : « أو » إذ لا معادلهما .

(٤) الآية ١٩ .

(٥) ا . ب : « زاد » وما أثبت عن الكرمانى . ولا شك أن هم فى آية هود للتأكيد ولكنه يريد أنها ليست ضمير الفصل ؛ فان ضمير الفصل يأتى مع ما فيه الألف واللام نحسب الكافرون هم المخلدون فى النار ، فهو أنما ينفى تأكيد ضمير الفصل .

(٦) الآية ٥٧ . (٧) الآية ٤٨ .

(٨) الآية ٤٨ . (٩) الآية ٩ .

(١٠) الآية ٥٦ . (١١) الآية ٤٦ .

(١٢) الآية ٤٥ . (١٣) سقط فى ب .

الَّذِي جَعَلَ ^(١) لَكُمْ [وَمَرَجَ وَخَلَقَ] وَكَانَ ^(٢) الْمَاضِي أَلِيقَ بِهِ . وَفِي فَاطِرِ
مَبْنَى عَلَى أَوَّلِ السُّورَةِ (الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ
رُسُلًا) وَهُمَا بِمَعْنَى الْمَاضِي ، فَبْنَى عَلَى ذَلِكَ (أَرْسَلَ) بِلَفْظِ الْمَاضِي ؛ لِيَكُونَ
الْكَلُّ عَلَى مَقْتَضَى اللَّفْظِ الَّذِي خَصَّ بِهِ .

قوله : (لَقَدْ ^(٣) أَرْسَلْنَا نُوحًا) هُنَا بِغَيْرِ وَאוْ ، وَفِي هُودَ ^(٤) وَالْمُؤْمِنِينَ ^(٥)
(وَلَقَدْ) بِالْوَاوِ ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَتَقَدَّمَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ ذِكْرُ رَسُولٍ فَيَكُونُ هَذَا عَطْفًا
عَلَيْهِ ، بَلْ هُوَ اسْتِثْنَاءٌ كَلَامٍ . وَفِي هُودَ تَقَدَّمَ ذِكْرُ الرُّسُلِ مَرَّاتٍ ، وَفِي
الْمُؤْمِنِينَ تَقَدَّمَ ذِكْرُ نُوحٍ ضِمْنًا ؛ لِقَوْلِهِ ^(٦) (وَعَلَى ^(٧) الْفَلَكَ تَحْمِلُونَ) ؛
لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ صَنَعَ الْفَلَكَ ، فَعُطِفَ فِي السُّورَتَيْنِ بِالْوَاوِ .

قوله : (أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ) بِالْفَاءِ هُنَا ، وَكَذَا فِي الْمُؤْمِنِينَ فِي
قِصَّةِ نُوحٍ ، وَفِي هُودَ فِي قِصَّةِ نُوحٍ ، (إِنِّي لَكُمْ) بِغَيْرِ فَاءٍ ^(٨) ، وَفِي هَذِهِ
السُّورَةِ فِي قِصَّةِ ^(٩) عَادَ بِغَيْرِ فَاءٍ ؛ لِأَنَّ إِثْبَاتَ الْفَاءِ هُوَ الْأَصْلُ ، وَتَقْدِيرُهُ أَرْسَلْنَا
نُوحًا فَجَاءَ فَقَالَ ، فَكَانَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ وَالْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا يُوْجِبُهُ اللَّفْظُ .
وَأَمَّا فِي هُودَ فَالتَّقْدِيرُ : فَقَالَ إِنِّي فَأَضْمُرُ ذَلِكَ ^(١٠) قَالَ ، فَأَضْمُرُ ^(١١)
مَعَهُ الْفَاءَ . وَهَذَا كَمَا قُلْنَا فِي قَوْلِهِ : (فَأَمَّا الَّذِينَ ^(١٢) اسْوَدَّتْ وَجُوهُهُمْ

(٢) فِي الْكِرْمَانِيِّ « فَكَانَ » .

(٤) الْآيَةُ ٢٥ .

(١) زِيَادَةُ مِنَ الْكِرْمَانِيِّ .

(٣) الْآيَةُ ٥٩ .

(٥) الْآيَةُ ٢٣ .

(٦) أ ، ب : « كَقَوْلِهِ » وَمَا أَثْبَتَ عَنِ الْكِرْمَانِيِّ .

(٨) أَيْ وَبِغَيْرِ قَالَ .

(٧) الْآيَةُ ٢٢ .

(١٠) كَذَا فِي أ ، ب . وَالْوَجْهَ حَذْفُهَا .

(٩) الْآيَةُ ٦٥ .

(١٢) الْآيَةُ ١٠٦ سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ .

(١١) مَعَ الْكِرْمَانِيِّ : « وَأَضْمُرُ » وَهُوَ أَوَّلَى .

أَكْفَرْتُمْ) أَى فَقَالَ ^(١) لَهُمْ : أَكْفَرْتُمْ ، فَأَضْمَرَ الْقَوْلَ وَالْفَاءَ مَعًا . وَأَمَّا
فِي قِصَّةِ عَادَ فَالتَّقْدِيرُ : وَأَرْسَلْنَا إِلَى عَادَ أَخَاهُمْ هُودًا ^(٢) فَقَالَ ، فَأَضْمَرَ
أَرْسَلْنَا ، وَأَضْمَرَ الْفَاءَ ؛ لِأَنَّ دَاعِيَ الْفَاءِ لَفْظُ (أَرْسَلْنَا) .

قَوْلُهُ : (قَالَ ^(٣) الْمَلَأُ) بِغَيْرِ وَאו فِي ^(٤) قِصَّةِ نُوحٍ وَهُودٍ فِي هَذِهِ السُّورَةِ ،
وَفِي هُودٍ ^(٥) وَالْمُؤْمِنِينَ ^(٦) (فَقَالَ) بِالْفَاءِ ، لِأَنَّ مَا فِي هَذِهِ السُّورَةِ
فِي الْقِصَّتَيْنِ لَا يَلِيقُ ^(٧) بِالْجَوَابِ وَهُوَ قَوْلُهُمْ لِنُوحٍ (إِنَّا لَنُرْكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ)
وَقَوْلُهُمْ لِهُودٍ (إِنَّا لَنُرْكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ) بِخِلَافِ
السُّورَتَيْنِ ، فَإِنَّهُمْ أَجَابُوا فِيهِمَا بِمَا زَعَمُوا أَنَّهُ جَوَابُ ^(٨) .

قَوْلُهُ : (أَبْلَغُكُمْ ^(٩) رِسَلَتْ رَبِّي وَأَنْصَحَ لَكُمْ) فِي قِصَّةِ نُوحٍ وَقَالَ فِي قِصَّةِ
هُودٍ (وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ^(١٠)) لِأَنَّ مَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ (أَبْلَغُكُمْ) بِلَفْظِ
الْمُسْتَقْبَلِ ، فَعُطِفَ عَلَيْهِ (وَأَنْصَحَ ^(١١) لَكُمْ) كَمَا فِي الْآيَةِ الْأُخْرَى (لَقَدْ ^(١٢)
أَبْلَغْتُكُمْ رِسَلَتْ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ) فَعُطِفَ الْمَاضِي (عَلَى ^(١٣) الْمَاضِي) ،
لَكِنْ فِي قِصَّةِ هُودٍ قَابِلٌ ^(١٤) بِاسْمِ الْفَاعِلِ قَوْلُهُمْ لَهُ (وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ)
لِيُقَابَلَ الْاسْمُ بِالْاسْمِ .

(١) كَذَا فِي أ : ب وَالْكَرْمَانِيُّ . وَالْأَنْسَبُ : « فَيَقَال » .
(٢) سَقَطَ فِي أ . (٣) الْآيَةُ ٦٠ وَالْآيَةُ ٦٦ .
(٤) أ : ب : « وَفِي » وَالْوَجْهَ مَا اثْبَت . (٥) الْآيَةُ ٢٧ .
(٦) الْآيَةُ ٢٤ .
(٧) أَى فَتَى بِهِ اسْتِثْنَاءًا مِنْ غَيْرِ الْفَسَادِ الْمَشْعُورَةِ بِالْبِنَاءِ عَلَى الْكَلَامِ السَّابِقِ .
(٨) وَهُوَ قَوْلُهُمْ فِي هُودٍ : « مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا » . وَفِي الْمُؤْمِنِينَ : « مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ
مِثْلُكُمْ » .

(٩) الْآيَةُ ٦٢ . (١٠) الْآيَةُ ٦٨ .
(١١) فِي الْكَرْمَانِيِّ سَقَطَ الْوَو . (١٢) الْآيَةُ ٩٣ سُورَةُ الْأَعْرَافِ .
(١٣) سَقَطَ فِي أ . (١٤) أ : ب : « قَالَ » .

: (أبلغكم) في قصة نوح وهود بلفظ المستقبل وفي قصة صالح ^(١) وشعيب ^(٢) (أبلغتكم) بلفظ الماضي ، لأن [ما] ^(٣) في قصة نوح وهود وقع في ابتداء الرسالة ، و [ما] في قصة صالح وشعيب وقع في آخر الرسالة ، ودنو العذاب .

قوله : (رسالات ربى) في القصص إلا في قصة صالح ؛ فإن فيها (رسالة) على الواحدة لأنه سبحانه حكى عنهم بعد الإيمان بالله والتقوى أشياء أمروا بها إلا ^(٤) في قصة صالح ؛ فإن فيها ذكر الناقة فقط ، فصار كأنه رسالة واحدة . وقوله : (برسلتى ^(٥) وبكلمتى ^(٦)) مختلف ^(٦) فيهما .
قوله : (فكذبوه ^(٧)) فأنجينه والذين معه في الفلك وأغرقنا الذين كذبوا بآيتنا) وفي يونس (فكذبوه فنجيناه ^(٨)) ومن معه في الفلك) لأن أنجيننا ونجيننا للتعدى ، لكن التشديد يدل على الكثرة والمبالغة ، وكان في يونس (ومن معه) ولفظ (من) يقع على أكثر مما يقع عليه (الذين) لأن (من) يصلح للواحد والاثنين ، والجماعة ، والمذكر ، والمؤنث ، بخلاف الذين فإنه لجمع ^(٩) المذكر فحسب . وكان ^(١٠) التشديد مع (من) أليق .

- | | |
|--|--|
| (١) الآية ٧٩ . | (٢) الآية ٩٣ . |
| (٣) زيادة اقتضاها السياق . | (٤) ب : « لأن » . |
| (٥) الآية ١٤٤ . | |
| (٦) فقرا نافع وابن كثير من السبعة : برسلتى ، وقرا ابو رجاء : « بكلمى » جمع كلمة ، وهى غير سبعة . وانظر البحر ٣٨٧/٤ . | |
| (٧) الآية ٦٤ . | (٨) الآية ٧٣ . |
| (٩) : « يجمع » . | (١٠) فى الكرمانى : « فكان » وهو انسب . |

: (ولا تمسوها^(١) بسوء فيأخذكم عذاب أليم) وفي هود ، (ولا تمسوها^(٢) بسوء فيأخذكم عذاب قريب) وفي الشعراء (ولا تمسوها^(٣) بسوء فيأخذكم عذاب يوم عظيم) لأن في هذه السورة بالغ في الوعظ ، فبالغ في الوعيد ، فقال : (عذاب أليم) ، وفي هود لما اتصل بقوله (تمتعوا في داركم ثلثة أيام) وصفه بالقرب فقال : (عذاب قريب) وزاد في الشعراء ذكر اليوم لأن قبله : (لها شرب ولكم شرب يوم معلوم) والتقدير : لها شرب يوم معلوم ، فحتم الآية بذكر اليوم ، فقال : عذاب يوم عظيم .

قوله : (فأخذتهم^(٤) الرجفة فأصبحوا في دارهم) على الوحدة^(٥) وقال : (وأخذت^(٦) الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جثمين) حيث ذكر الرجفة وهى الزلزلة وحّد الدار ، وحيث ذكر الصيحة جمع ، لأن الصيحة كانت من السماء . فبلوغها أكثر وأبلغ من الزلزلة . فاتصل كل واحد بما هو لائق به .

قوله : (ما نزل^(٧) الله بها من سلطان) وفي غيره (أنزل^(٨)) لأن أفعال كما ذكرنا آنفا للتعدي ، وفعل للتعدي والتكثير ، فذكر في الموضع الأوّل بلفظ المبالغة ؛ ليجرى مجرى ذكر الجملة والتفصيا أم ذكر النوع ، فيكون الأوّل كالجنس . وما سواه كالنوع .

(١) الآية ٧٣ . (٢) الآية ٦٤

(٣) الآية ١٥٦ . (٤) الآية ٧٨

(٥) : الواحدة ، وما هنا عن ب والكرمانى .

(٦) الآية ٩٤ سورة هود . (٧) الآية ٧١

(٨) الآية ٤ سورة يوسف .

قوله : (وينحتون^(١) الجبال بيوتاً) في هذه السورة ، وفي غيرها (من الجبال) لأنَّ [ما] في هذه السورة تقدّمه (من سهولها قصوراً) فاكتفى بذلك .
قوله : (وأمطرنا^(٢)) عليهم مطراً فانظر كيف كان عقبة المجرمين (وفي غيرها (فساء مطر المنذرين) لأنَّ ما في هذه وافق ما بعده وهو قوله (فانظر كيف كان عقبة المفسدين) .

قوله : (ولوطا^(٣)) إذ قال لقومه أتأتون الفحشة) بالاستفهام ، وهو استفهام تقرير وتوبيخ وإنكار ، وقال بعده : (أأنتم^(٤) لتأتون) فزاد مع الاستفهام (إنَّ) لأنَّ التقرير والتوبيخ والإنكار في الثاني أكثر . ومثله في النمل : (أتأتون^(٥)) وبعبده أأنتم وخالف في العنكبوت فقال : (أأنتم^(٦) لتأتون الفحشة) (أأنتم لتأتون الرجال) فجمع بين أئن وأئن وذلك لموافقة آخر القصّة ؛ فإنَّ في الآخر (إنا منجّوك) و (إنا منزلون) فتأمّل فيه ؛ فإنّه صعب المستخرج .

قوله : (بل^(٧) أنتم قوم مسرفون) هنا بلفظ الاسم ، وفي النمل (قوم^(٨) تجهلون) بلفظ الفعل ، أو^(٩) لأنَّ كلَّ إسراف جهل وكلَّ جهل إسراف ، ثمّ ختم الآية بلفظ الاسم ؛ موافقة لرؤوس الآيات المتقدمة ، وكلها أسماء :

(٢) الآية ٨٤ .

(١) الآية ٧٤ .

(٣) الآية ٨٠ .

(٤) هذا في قراءة غير نافع وحفص وأبي جعفر . أما هؤلاء ففرعوا بهمزة واحدة على الخبر .

(٥) الآية ٥٤ .

(٦) الآيتان ٢٨ ، ٢٩ . وقراءة أنتم لتأتون الفاحشة عند غير نافع وابن كبير وابن عامر وحفص وأبي جعفر ويعقوب أما هؤلاء فبقراءون (انكم لتأتون) على الاخبار . وانظر اتحاف فضلاء البشر في سورة العنكبوت .

(٧) الآية ٨١ .

(٨) الآية ٥٥ .

(٩) كذا في أ . وفي ب والكرمانى ، والوجه حذفها .

للعالمين ، الناصحين ، المرسلين ، جاثمين ، كافرون ، مؤمنون ، مفسدون .
وفي النمل وافق ما قبلها من الآيات ، وكلها أفعال : تبصرون ، يتقون ،
يعلمون .

قوله : (وما كان^(١) جواب قومه) بالواو في هذه السورة . وفي سائر
السور (فما) بالفاء ؛ لأنَّ ما قبله اسم ، والفاء للتعقيب ، والتعقيب يكون مع
الأفعال . فقال في النمل (تجهلون فما كان) وكذلك في العنكبوت (وتأتون
في ناديكُم المنكر فما كان) وفي هذه السورة (مسرفون وما كان) .

قوله : (أخرجوهم^(٢) من قريبتكم) في هذه السورة وفي النمل (أخرجوا^(٣)
عالم لوط) ما في هذه السورة كناية فسرها ما في السورة التي بعدها ، وهي
النمل ويقال : نزلت النمل أولاً ، فصرح في الأولى ، وكنى في الثانية .

قوله : (كانت^(٤) من الغبرين) (ههنا^(٥)) ، وفي النمل : « قدرناها^(٦) من
الغبرين » أي كانت في علم الله من الغابرين .

قوله : (بما كذبوا^(٧) من قبل) هنا وفي يونس (بما^(٨) كذبوا به) لأنَّ
أول القصّة هنا (ولو أنّ أهل^(٩) القرى آمنوا واتقوا) وفي الآية (ولكن
كذبوا) وليس بعدها الباء . فختّم القصّة بمثل ما بدأ به ، فقال : كذبوا
من قبل . وكذلك في يونس وافق ما قبله وهو (كذبوه) (فنجيناه) ثمَّ

(٢) الآية ٨٢ .

(٤) الآية ٨٣ .

(٦) الآية ٥٧ .

(٨) الآية ٧٤ .

(١) الآية ٨٢ .

(٣) الآية ٥٦ .

(٥) سقط ما بين القوسين في ' .

(٧) الآية ١٠١ .

(٩) الآية ٩٦ .

(كذبوا بآياتنا) فحتم بمثل ذلك ، فقال : (بما كذبوا به) . وذهب بعض أهل العلم إلى أنَّ ما في حق العقلاء من التكذيب بغير الباء ؛ نحو قوله : كذبوا رسلي ، وكذبوه ، وغيره ؛ وما في حق غيرهم بالباء ؛ نحو كذبوا بآياتنا وغيرها . وعند المحققين تقديره : فكذبوا رسلنا برد آياتنا ، حيث وقع .

قوله : (كذلك ^(١) يطبع الله) ، وفي يونس (نطبع) ^(٢) بالنون ؛ لأنَّ في هذه السورة قد تقدّم ذكر الله سبحانه بالتّصريح ^(٣) ، والكناية ، فجمع بينهما فقال : (ونطبع ^(٤) على قلوبهم) بالنون ، وختم الآية بالتّصريح فقال : (كذلك يطبع الله) وأمّا في يونس فمبنى على ما قبله : من قوله : (فنجيناه) (وجعلناهم) (ثمّ بعثنا) بلفظ الجمع ، فحتم بمثله ، فقال : (كذلك نطبع على قلوب المعتدين) .

قوله : (قال ^(٥) الملائ من قوم فرعون إنّ هذا لسحر عليم) وفي الشعراء (قال ^(٦) للملائحوله) ؛ لأنَّ التقدير في هذه الآية : قال الملائ من قوم فرعون وفرعون بعضهم لبعض ، فحذف (فرعون) لاشتغال الملائ من قوم فرعون على اسمه ؛ كما قال : (وأغرقنا ^(٧) آل فرعون) أي آل فرعون وفرعون ، فحذف (فرعون) ، لأنَّ آل فرعون اشتمل على اسمه . فالقائل هو فرعون نفسه

(١) الآية ١٠١

(٢) الآية ٧٤ .

(٣) التصريح في قوله : « أفامنوا مكر الله » والكناية في قوله : « ان لو نشاء أصبناهم » وانظر شيخ الاسلام على هامش تفسير الخطيب ١/٤٦٩ وما بعدها .

(٤) الآية ١٠٠ . (٥) الآية ١٠٩ .

(٦) الآية ٣٤ .

(٧) الآية ٥٠ سورة البقرة ، والآية ٥٤ سورة الأنفال .

بدليل الجواب ، وهو (أَرْجِه) بلفظ التوحيد ، والملاهم المقول لهم ؛
إذ ليس في الآية مخاطبون بقوله : (يخرجكم من أرضكم) غيرهم . فتأمل
فيه فإنه برهان للقرآن شاف .

: (يريد^(١) أن يخرجكم من أرضكم فماذا تأمرون) وفي الشعراء
(من أرضكم بسحره^(٢)) لأن الآية (الأولى^(٣)) في هذه السورة بنيت على الاختصار
[وليس^(٤)] كذلك الآية الثانية ، ولأن لفظ السّاحر يدل على السّحر .

قوله : (وأرسل^(٥)) ، وفي الشعراء : (وابعث) لأن الإرسال يفيد معنى
البعث . ويتضمن نوعاً من العلوّ ؛ لأنه يكون من فوق ؛ فخصّت هذه
السورة به . لما التبس ؛ ليعلم أن المخاطب به فرعون دون غيره .

قوله : (بكلّ سحر عليم) وفي الشعراء بكلّ (سحار) لأنه راعى ما قبله
في هذه السورة وهو قوله : (إن هذا لساحر عليم) وراعى في الشعراء الإمام^(٦)
فإن فيه (بكلّ سحار بالالف) وقرئ^(٧) في هذه السورة (بكلّ سحار)
أيضاً طلباً للمبالغة وموافقة لما في الشعراء .

قوله : (وجاء السحرة فرعون قالوا) وفي الشعراء (فلما جاء السحرة
قالوا لفرعون) لأن القياس في هذه السورة وجاء السحرة فرعون وقالوا ،
أو فقالوا ، لا بدّ من ذلك ؛ لكن أضمر فيه (فلما) فحُسن حذف الواو .

٢١ . الآية ٣٥ .

(١) الآية ١١٠ .

(٤) زيادة يقتضيها السياق .

(٣) سقط ما بين القوسين في ١ .

(٦) أي المصحف الإمام المعتمد في الرسم

(٥) الآية ١١٢

(٧) هي قراءة حمزة والكسائي وخلف ؛ كما في اتحاف فضلاء البشر .

وخصّ هذه السّورة بإضمام (فلما) لأنّ ما في هذه السّورة وقع على الاختصار والاقتصار^(١) على ما سبق . وأمّا تقديم فرعون وتأخيرهِ في الشعراء لأنّ^(٢) التّقدير فيهما : فلما جاء السّحرة فرعون قالوا لفرعون ، فأظهر الأوّل في هذه السّورة لأنّها الأولى ، وأظهر الثّاني في الشعراء ؛ لأنّها الثّانية .

قوله : (قال نعم وإنكم لمن المُقَرَّبِينَ) وفي الشعراء (إذا لمن المُقَرَّبِينَ) (إذا) في هذه السّورة مضمرة مقدّرة ؛ لأنّ (إذا) جزاء ، ومعناه : إن غلبتم قُرْبَتكم ، ورفعتُ منزلتكم . وخصّ هذه السّورة بالإضمام اختصاراً .

قوله : (إما أن تلقى وإمّا أن نكون نحن الملقين) وفي طه (وإمّا أن^(٣) نكون أوّل من ألقى) راعى في السّورتين أواخر الآي . ومثله (فألقى السّحرة سُجّدين) في السّورتين^(٤) ، وفي طه (سجّداً) وفي (السّورتين)^(٥) أيضاً (إمامنا برّب العالمين) وليس في طه (ربّ العالمين) وفي السّورتين (ربّ موسى وهرون) وفي طه (ربّ هرون وموسى) (وفي^(٥) هذه السّورة : (فسوف تعلمون لأقطعن) [وفي الشعراء : فسوف تعلمون لأقطعن]^(٦) وفي طه (فلاأقطعن) وفي السّورتين [ولأصلبنكم أجمعين ، وفي طه]^(٧) : (ولأصلبنكم في جذوع النّخل) . وهذا كلّهُ لمراعاة فواصل الآي ؛ لأنّها مرعيّة يبتنى^(٨) عليها مسائل كثيرة .

(١) ١ : « الاختصار » وما اثبت عن ب والكرمانى .

(٢) كذا والمناسب : « فلان » . (٣) الآية ٦٥ .

(٤) يريد الأعراف والشعراء . (٥) سقط ما بين القوسين فى

(٦) زيادة من الكرمانى . (٧) زيادة من الكرمانى .

(٨) فى الكرمانى : « يبنى » .

قوله : (ءامنتم به) (وفي السورتين ^(١) : آمنتُم) له ^(٢) لَأَنَّ هُنا يعود إلى ربِّ العالمين وهو المؤمن (به) سبحانه وفي السورتين يعود إلى موسى ؛ لقوله (إِنَّه لكبيركم) وقيل آمنتُم به وآمنتُم له واحد .

قوله : (قال فرعون) (وفي السورتين ^(١) : قال آمنتُم ، لَأَنَّ هذه السورة مقدّمة على السورتين فصرّح ^(٢) في الأولى ، وكُنّي في الأخرى ، وهو القياس . وقال الإمام ^(٣) : لَأَنَّ [ما] ^(٤) هُنا بعد عن ذكر فرعون فصرّح ^(٥) وقرب في السورتين ذكره فكُنّي .

قوله : (ثمَّ لأصلِّبَنَّكم) وفي السورتين (ولأصلِّبَنَّكم) ؛ لَأَنَّ (ثمَّ) يدلُّ على أَنَّ الصَّلْب يقع بعد التقطيع ، وإذا دَلَّ في الأولى عُلِمَ في غيرها ، ولَأَنَّ الواو يصلح لما يصلح له (ثمَّ) .

قوله : (إنا إلى ربِّنا منقلبون) وفي الشعراء (لاضير إنا إلى ربِّنا منقلبون) بزيادة (لا ضير) لَأَنَّ هذه السورة اختُصرت فيها القصّة ، وأُشبعت في الشعراء . وذكر فيها أوّل أحوال موسى مع فرعون ، إلى آخرها ؛ فبدأ بقوله : (^(٦) أَلَمْ نَرْبِّكْ فِينَا وَلِيدًا) وَخَتَمَ بقوله ثمَّ (أغرقنا ^(٧)) الآخرين) فلهذا وقع زوائد لم تقع في الأعراف وطّه ، فتأمّل تعرف إعجاز التنزيل . قوله ^(٨) يسومونكم سوء العذاب يقتلون) بغير واو على البدل . وقد سبق .

(١) يريد سورتي طه والشعراء . (٢) سقط ما بين القوسين في « ١ » .

(٣) أي الخطيب الاسكافي . وانظر درة التنزيل ١٥٢ .

(٤) زيادة اقتضاها السياق . وقد يكون الأصل : « لأن هُنا بعد ذكر فرعون » ، كما في مقابله في حديث القرب .

(٥) ١ . ب : « وصرح » وما اتبت عن الكرمانى .

(٦) الآية ١٨ .

(٨) الآية ١٤١ .

(٧) الآية ٦٦ .

قوله : (لا أملك^(١)) لنفسي نفعاً ولا ضرراً إلا ما شاء الله) هنا وفي يونس :
(قل لا أملك لنفسي^(٢) ضرراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله) لأن أكثر ما جاء في
القرآن من لفظ الضر والنفع معاً جاء بتقديم لفظ الضر ؛ لأن العابد يعبد
معبوده خوفاً من عقابه أولاً ، ثم طمعاً في ثوابه ثانياً . يقويه قوله :
(يدعون^(٣) ربهم خوفاً وطمعاً) ، وحيث تقدم النفع تقدم لسابقة لفظ تضمن
نفعاً . وذلك في ثمانية مواضع : ثلاثة منها بلفظ الاسم ، وهي ههنا
والرعد^(٤) وسبأ^(٥) . وخمسة بلفظ الفعل وهي في الأنعام (مالا^(٦)) ينفعنا
ولا يضرنا) وفي آخر يونس (مالا^(٧)) ينفعك ولا يضرّك) وفي الأنبياء (مالا
ينفعكم^(٨) شيئاً ولا يضرّكم) وفي الفرقان (مالا ينفعهم^(٩)) ولا يضرهم) وفي
الشعراء (أو ينفعونكم^(١٠)) أو يضرّون) أمّا في هذه السورة فقد تقدمه
(من يهد^(١١) الله فهو المهتدي ومن يضلل) فقدم الهداية على الضلالة .
وبعد ذلك (لا ستكثرت من الخير وما مسني السوء) فقدم الخير على السوء ،
فكذلك^(١٢) قدم النفع على الضر وفي الرعد (طوعاً وكرهاً) فقدم الطوع
وفي سبأ (يبسط^(١٣) الرزق لمن يشاء ويقدر) فقدم البسط . وفي يونس
قدم الضر على الأصل ولموافقته ما قبلها (لا يضرهم^(١٤)) ولا ينفعهم) وفيها
(وإذا مس^(١٥) الإنسان الضر) فتكرّر في الآية ثلاث مرّات . وكذلك ما جاء

- | | | | |
|------|--|------|--------------------------|
| (١) | آية ١٨٨ . | (٢) | آية ٤٩ . |
| (٣) | آية ١٦ سورة السجدة . | (٦) | آية ٧١ . |
| (٤) | آية ١٦ وهو منسوب على نزع الحافض في الرعد . | (٨) | آية ٦٦ . |
| (٥) | آية ٤٢ . | (١٠) | آية ٧٣ . |
| (٦) | آية ١٠٦ . | (١٢) | كدا والانسب : « فذلك » . |
| (٧) | آية ٥٥ . | (١٤) | آية ١٨ . |
| (٨) | آية ١٧٨ . | | |
| (٩) | آية ٣٦ . | | |
| (١٠) | آية ١٢ . | | |

بلفظ الفعل فلسابقة معنى يتضمن فعلاً . أما سورة الأنعام ففيها (ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها) ، ثم وصلها بقوله : (قل أئندعوا من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا) وفي يونس تقدمه قوله : (ثم نُنَجِّي^(١) رسلنا والَّذِينَ ءامنوا كذلك حقاً علينا نُنَجِّ المؤمنين) ثم قال : (ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرّك) وفي الأنبياء تقدمه قول الكفار لإبراهيم في المجادلة (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون قال أفتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئاً ولا يضرّكم) وفي الفرقان تقدمه قوله : (ألم^(٢) تر إلى ربّك كيف مدّ الظّل) وعدّ نِعَمًا جَمّة في الآيات ثم قال : (ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم) تأمل ؛ فإنه برهان ساطع للقرآن .

فضل السّورة

لم يُرو سوى هذه الأخبار الضّعيفة^(٣) (من قرأ سورة الأعراف جعل الله بينه وبين إبليس ستراً يحرس منه ، ويكون ممّن يزوره في الجنّة آدم . وله بكلّ يهوديّ ونصرانيّ درجة في الجنّة) وعنه صلى الله عليه وسلم : يا عليّ من قرأ سورة الأعراف قام من قبره وعليه ثمانون حلّة . وببيده براءة من النار . وجواز على الصّراط . وله بكلّ آية قرأها ثواب من برّ والديه ، وحسن خلقه . وعن جعفر الصادق رضي الله عنه : من قرأ سورة الأعراف في كل شهر كان يوم القيامة من الآمنين . ومن قرأها في كل جمعة لا معه^(٤) يوم القيامة . وإنّها تشهد لكلّ من قرأها .

(٢) الآية ٤٥ .

(١) الآية ١٠٣ .

(٣) أورد البيضاوي في آخر السورة صدر هذا الحديث وقد فيه السبب : ا حدّ

موضوع . ولا عرة برواية التعلّى له عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٤) كذا أي لا يجري الحساب معه . وأولى حذفها .

٨ - بصيرة في يسألونك عن الأنفال ..

اعلم أنَّ هذه السُّورة مدنيَّة بالإجماع وعدد آياتها سبع وسبعون عند الشَّاميِّين ، وخمس عند الكوفيِّين ، وست عند الحجازيِّين ، والبصريِّين . وعدد كلماتها ألف ومائة وخمس وتسعون كلمة . وحروفها خمسة آلاف ومائتان وثمانون .

الآيات المختلف فيها ثلاث (يغلبون^(١)) ، (بنصره^(٢) وبالمؤمنين) ، [أمرًا كان مفعولاً^(٣)] .

فواصل آياته (ن دم ق ط رب) يجمعها نَدِمَ قُطِرُب ، أو نطق مدبر . على الدَّال منها آية واحدة (عبيد^(٤)) . وعلى القاف آية واحدة (حريق^(٥)) وعلى الباء أربع آيات^(٦) آخرها (عقاب) .

ولهذه السُّورة اسمان : سورة الأنفال ؛ لكونها مفتتحة بها ، ومكررة فيها ، وسورة بدر ؛ لأن معظمها في ذكر حرب بدر ، وما جرى فيه

مقصود السُّورة مجملًا : قطع الأطماع الفاسدة من الغنيمة التي هي حق

الله^(٧) ولرسوله ، ومدح الخائفين الخاشعين وقت سماع القرآن ، وبعث المؤمنين

(١) الآية ٣٦ . (٢) الآية ٦٢ .

(٣) زيادة اقتضاها السياق . والمراد ما في الآية ٤٢ . وانظر شرح ناظمة عقود الزهر

(٤) الآية ٥١ وهي « للعبيد » . (٥) الآية ٥٠ وهي الحريق .

(٦) هي الآيات ١٣ ، ٢٥ ، ٤٨ ، ٥٢ ، وهي العقاب .

(٧) كذا والأسوغ : « لله » .

حقاً ، والإشارة إلى ابتداء حَرْب بدر ، وإمداد الله تعالى صحابة نبيه بالملائكة المقربين ، والنهي عن الفرار من صف الكفار ، وأمر المؤمنين بإجابة الله ورسوله ، والتحذير عن الفتنة ، والنهي عن خيانة الله ورسوله ، وذكر مكر كفار مكة في حق النبي صلى الله عليه وسلم ، وتجاسر قوم منهم باستعجال العذاب ، وذكر إضاعة نفقاتهم في الضلال والباطل ، وبيان قسم الغنائم ، وتلاقى عساكر الإسلام وعساكر المشركين ، ووصية الله المؤمنين بالثبات في صف القتال ، وغرور إبليس طائفة من الكفار ، وذم المنافقين في خذلانهم لأهل الإيمان ، ونكال ناقضي العهد ليعتبر بهم آخرون ، وتهيئة عُذْر المقاتلة^(١) والمحاربة ، والميل إلى الصلح عند استدعائهم الصلح ، والمن على المؤمنين بتأليف قلوبهم ، وبيان عدد عسكر الإسلام ، وعسكر الشرك ، وحكم أسرى بدر ، ونصرة المعاهدين لأهل الإسلام ، وتخصيص الأقارب ، وذوى الأرحام بالميراث في قوله (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض) إلى آخر السورة .

الناسخ والمسوح

الآيات المنسوخة في السورة ست (يسئلونك عن الأنف) م (ما غنمتم^(٢)) ن (وما كان الله^(٣) ليعذبهم وأنت فيهم) م (وما لهم^(٤) إلا يعذبهم

(٢) الآية ٤١ .

(١) أ ، ب : « المقابلة » .

(٣) الآية ٣٣ .

(٤) الآية ٣٤ وقد أنكر النحاس النسخ في هذا لأنه لا مدخل للتخار . انظر

كتابه ١٥٥ .

الله) ن (قل للذين^(١) كفروا إن ينتهوا) م (وقتلوه^(٢) حتى لا تكون
 فِتنة) ن (وإن جَنَحُوا^(٣) للسلام) م (قَتَلُوا^(٤) الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ) ن
 (إن يكن^(٥) منكم عشرون صابرون) م (الثنَّ خَفَّفَ^(٦) الله عنكم) ن
 (والذين ءامنوا^(٧) ولم يهاجروا ما لكم من وَلِيَّتِهِمْ من شئ) م (وأولوا^(٨)
 الأرحام بعضهم أولى ببعض) ن .

المتشابهات : قوله : (وما جعله الله^(٩) إِلَّا بشرى) وقوله : (ومن^(١٠)
 يشاقق) وقوله : (ويكون^(١١) الذين كله لله) قد سبق .

قوله : (كدأب^(١٢) آل فرعون والذين من قبلهم) ثم قال بعد آية
 (كدأب آل فرعون والذين من قبلهم) أجاب عن هذا بعض أهل النظر
 وقال : ذكر في الآية الأولى عقوبته إيّاهم عند الموت ؛ كما فعله بآل فرعون
 ومن قبلهم من الكفار ، وذكر في الثانية ما يفعله بهم بعد موتهم . قال
 الخطيب^(١٣) : الجواب عندي : أَنَّ الأوَّل إخبار عن عذاب لم يَمَكِّن الله
 أحداً من فعله ، وهو ضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم عند نزع أرواحهم ،
 والثاني إخبار عن عذاب مَكَّنَّ النَّاس من فعل مثله ، وهو الإهلاك والإغراق .

(١) الآية ٣٨ وقد تبع في هذا ابن حزم والظاهر أنها محكمة فهي فيمن انتهى عن الكفر ،
 والآية التالية للمشرّكين الباقيين على كفرهم .

- | | | | |
|------|------------------------|------|------------|
| (٢) | الآية ٣٩ . | (٣) | الآية ٦١ . |
| (٤) | الآية ٢٩ سورة التوبة . | (٥) | الآية ٦٥ . |
| (٦) | الآية ٦٦ . | (٧) | الآية ٧٢ . |
| (٨) | الآية ٧٥ . | (٩) | الآية ١٠ . |
| (١٠) | الآية ١٣ . | (١١) | الآية ٣٩ . |
| (١٢) | الآية ٥٢ . | | |

(١٣) هو الخطيب الاسكافى . وانظر كتابه ٥٤ .

قال تاج^(١) القراء : وله وجهان [آخران]^(٢) محتملان . أحدهما : كدأب آل فرعون فيما فعلوا ، والثاني : كدأب فرعون فيما فعل بهم . فهم فاعلون في الأول^(٣) ، ومفعولون في الثاني . والوجه الآخر : أَنَّ المراد بالأول كفرهم بالله ، وبالثاني تكذيبهم بالأنبياء ؛ لأنَّ تقدير الآية : كذبوا الرسل بردهم آيات الله . وله وجه آخر . وهو أن يجعل الضمير في (كفروا) لكفار قريش على تقدير : كفروا بآيات ربهم كدأب آل فرعون والذين من قبلهم ، وكذلك الثاني : كذبوا بآيات ربهم كدأب آل فرعون .

قوله : (الَّذِينَ^(٤) ءامنوا وهاجروا وجهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) هنا بتقديم أموالهم وأنفسهم وفي براءة^(٥) بتقديم (في سبيل الله) لأنَّ في هذه السورة تقدّم ذكر المال والفداء والغنيمة في قوله : (تريدون^(٦) عرض الحياة الدنيا) و (لولا كتب^(٧) من الله سبق لمسكم فيما أخذتم) أى من الفداء ، (فكلوا^(٨) مما غنمتم) فقدّم ذكر المال ، وفي براءة تقدّم ذكر الجهاد ، وهو قوله : (ولما^(٩) يعلم الله الذين جهدوا منكم) وقوله : (كمن^(١٠) ءامن بالله واليوم الآخر وجهد في سبيل الله) فقدّم ذكر الجهاد . وذكر هذه الآي في هذه السورة ثلاث مرّات . فأورد في الأولى (بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) وحذف من^(١١) الثانية (بأموالهم وأنفسهم) اكتفاء

(١) هو الكرمانى . (٢) زيادة من الكرمانى

(٣) ا ، ب : « الأولى » وما اثبت عن الكرمانى .

(٤) الآية ٧٢ . (٥) الآية ٢٠ .

(٦) الآية ٦٧ . (٧) الآية ٦٨ .

(٨) الآية ٦٩ . (٩) الآية ١٦ .

(١٠) الآية ١٩ . (١١) الآية ٧٤ .

بما في الأولى . وحذف من الثالثة^(١) (بأموالهم وأنفسهم) وزاد^(١) (في سبيل الله) اكتفاءً بما في الآيتين .

فضل السورة

يروى بسند ساقط أنه قال صلى الله عليه وسلم : (من قرأ^(٢) سورة الأنفال وترأ^(٣) فأنا شفيع له . وشاهد يوم القيامة أنه برىء من النفاق . وأعطى من الأجر بعدد كل منافق في دار الدنيا عشر حسنات ، ومُحى عنه عشر سيئات . ورفَّع له عشر درجات . وكان العرش وحمَّته يصلُّون عليه أيام حياته في الدنيا) وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : يا عليّ . من قرأ سورة الأنفال أعطاه الله مثل ثواب الصائم^(٤) القائم .

(١) الآية الثالثة هي : « والذين آمنوا من بعد وهاجروا وحاهدوا معكم فاولئك منكم » وليس فيها « في سبيل الله » .

(٢) قر السحاب في كتابته على البيضاوي ٢٩٥/٤ : « هذا الحدث موضوع من جملة الحديث المشهور الذي ست وضعه » .

(٣) كذا في « ب » . والأقرب أنه محرف عما في البيضاوي « وبراءه » وكانت الهمزة لا يرسم في الكتابة القديمة . وكانوا لا يقطّون فاسبها لتاسخ (ونرا) .

(٤) سقط في « ب » .

براءة من الله ورسوله ..

هذه السورة مدنية بالاتفاق^(١) . وعدد آياتها مائة وتسع وعشرون عند الكوفيين . وثلاثون عند الباقيين . عدد^(٢) كلماتها ألفان وأربعمائة وسبع وتسعون كلمة . وحروفها عشرة آلاف وسبعمائة وسبع وثمانون حرفاً .

والآيات المختلف فيها ثلاث (برىء^(٣) من المشركين) (وعاد^(٤) وثمود) (عذاباً^(٥) ألياً) .

مجموع فواصل آياته (ل م^(٦) ن ر ب) يجمعها (لم نرب) على اللام منها آية واحدة (إلا^(٧) قليل) وعلى الباء آية (وأن الله^(٨) علم غيوب) وكل آية منها آخره راء فما قبل الرء ياء .

ولهذه السورة ثمانية أسماء : لأول براءة : لا فتدحها بها . ثانی سورة التوبة : لكثرة ذكر التوبة فيها (ثم تاب عليهم ليتوبوا) (لقد تاب الله على النبي) الثالث الفاضحة : لأن المنافقين افتضحوا عند نزولها . رابع المبعثرة : لأنها تبعثر عن سرر المنافقين . وهذا لسان روي عن ابن

١١	سقط في ب .	٢	ب : و
٣	الآ ٣	٤١	الآ ٧٠ .
(٥)	الآ ٣٩ .	٦١	سقط ما بين العوسر في ب .
(٧)	الآ ٣٨ .	٨١	الآ ٧٨ .

عباس . الخامس . الْمُقَشَّقِشَةُ ؛ لَأَنَّهَا تَبْرِيُّ الْمُؤْمِنِ ، فَتَنْظِّفُهُ مِنَ النِّفَاقِ
وهذا عن ابن عمر . السادس . الْبَحْثُ ؛ لَأَنَّهَا تَبْحَثُ عَنْ نِفَاقِ الْمُنَافِقِينَ .
وهذا عن أبي أيوب الأنصاري . السابع . سُورَةُ الْعَذَابِ ؛ لِمَا فِيهَا مِنْ انْعِقَادِ
الْكُفَّارِ بِالْعَذَابِ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى (سَنَعَذِبُهُمْ^(١) مَرَّتَيْنِ) الثَّامِنُ . الْحَافِرَةُ ؛
لَأَنَّهَا تَحْفَرُ قُلُوبَ أَهْلِ النِّفَاقِ بِمِثْلِ قَوْلِهِ : (إِلَّا أَنْ^(٢) تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ) .
(فَأَعْقَبَهُمْ^(٣) نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ) .

مقصود^(٤) السُّورَةِ إجمالاً : وَشَمَّ قُلُوبَ الْكُفَّارِ بِالْبَرَاءَةِ ، وَرَدَّ الْعَهْدَ
عليهم . وَأَمَانَ مَسْتَمَعَ الْقُرْآنَ ، وَقَهَرَ أُمَّةَ الْكُفْرِ وَقَتْلَهُمْ ، وَمَنَعَ الْأَجَانِبَ
مِنْ عِمَارَةِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، وَتَخْصِيصِهَا بِأَهْلِ الْإِسْلَامِ ، وَالنَّهْيَ عَنْ مَوَالَاةِ
الْكُفَّارِ . وَالْإِشَارَةَ إِلَى وَقْعَةِ حَرْبِ حُنَيْنٍ^(٥) وَمَنَعَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ دُخُولِ
الْكَعْبَةِ ، وَالْحَرَمِ . وَحَضُورِ الْمَوْسَمِ ، وَالْأَمْرَ بِقَتْلِ كَفَرَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ
و^(٦) ضَرْبِ الْجِزْيَةِ عَلَيْهِمْ ، وَتَقْبِيحِ قَوْلِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فِي حَقِّ^(٧) غُزَيْرِ
وَعِيسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ . وَتَأْكِيدَ رِسَالَةِ الرَّسُولِ الصَّادِقِ الْحَقِّ ، وَغَيْبِ^(٨)
أَحْبَارِ الْيَهُودِ فِي أَكْلِهِمُ الْأَمْوَالَ بِالْبَاطِلِ . وَعَذَابِ مَنْعَى الزَّكَاةِ ، وَتَخْصِيصِ
الْأَشْهُرِ الْحَرَمِ مِنْ أَشْهُرِ السَّنَةِ ، وَتَقْدِيمِ الْكُفَّارِ شَهْرَ الْحَرَمِ ، وَتَأْخِيرِهِمْ
إِيَّاهُ . وَالْأَمْرَ بِغَزْوَةِ تَبُوكَ . وَشِكَايَةِ الْمُتَخَلِّفِينَ عَنِ الْغَزْوِ ، وَخُرُوجِ النَّبِيِّ

(١) الآية ١٠١ . (٢) الآية ١١ .

(٣) الآية ٧٧ . (٤) في ١ قبل هذا : « السورة »

(٥) ١ : « حبر » وب : « خيبر » وما أثبت هو المناسب .

(٦) كذا في أ ، ب . والأولى ١ أو ١ . (٧) سقط في ١ .

(٨) ب . ب . ع .

صلى الله عليه وسلم مع الصديق رضى الله عنه من مكة إلى الغار بجبل ثور ،
واحتراز المنافقين من غزوة تبوك ، وترصدهم وانتظارهم نكبة المسلمين ،
ورد نفقاتهم عليهم ، وقسم الصدقات على المستحقين . واستهزاء المنافقين
بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وبالقرآن . وموافقة المؤمنين بعضهم بعضاً ،
ونيلهم الرضوان الأكثر بسبب موافقتهم ، وتكذيب الحق للمنافقين في
إيمانهم ، ونهى النبي عن الاستغفار لأحيائهم ، وعن الصلاة على أمواتهم .
وعيب^(١) المقصرين على اعتذارهم بالأعذار الباطلة ، وذم الأعراب في
صلابتهم . وتمسكهم بالدين الباطل . ومدح بعضهم بصلابتهم^(٢) في دين
الحق . وذكر السابقين من المهاجرين والأنصار ، وذكر المعترفين بتقصيرهم ،
وقبول الصدقات من الفقراء ، ودعائهم على ذلك ، وقبول توبة التائبين .
وذكر بناء مسجد ضرار للغرض الفاسد . وبناء مسجد قباء على الطاعة
والتقوى ، ومبايعة^(٣) الحق تعالى^(٤) عبيده باشتراء أنفسهم وأموالهم ،
ومعاوضتهم^(٥) عن ذلك بالجنة . ونهى إبراهيم الخليل من^(٦) استغفار
المشركين . وقبول توبة المتخلفين المخلص^(٧) من غزوة تبوك . وأمر ناس
بطلب العلم والفقہ في الدين ، وفضيحة المنافقين . وفتنتهم في كل وقت .
ورأفة الرسول صلى الله عليه وسلم . ورحمته لأئمة وأمر الله نبيه بالتوكل

(١) ب : « غيب » .

(٢) أ ، ب : « بصلابتهم بعض » و ظاهر أن « بعض » مقحمة من الناسخ .

(٣) ب : « متابعة » .

(٤) أ ، ب : « فعال » و ظاهر أنه محرف عما أثبت .

(٥) في أ ، ب : « معارضتهم » تحريف .

(٦) كذا والمعروف في التعدية « عن » وكأنه صحن النبي معنى المنع . والمراد الاستغفار

للمشركين .

(٧) كذا وكأنه عفة لقبول .

عليه في جميع أحواله بقوله : (فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ) الآية .

الناسخ والمنسوخ :

الآيات المنسوخة ثمان آيات (فسيحوا^(١) في الأرض) م (فإذا^(٢) انسلخ الأشهر الحرم) ن (يكتزون^(٣) الذهب والفضة) م (آية^(٤) الزكاة) ن (إلا تنفروا^(٥) يعذبكم عذاباً أليماً) وقوله : (انفروا^(٦) خِفَافًا وَثِقَالًا) م (وما كان المؤمنون^(٧) لينفروا) ن (عفا الله^(٨) عنك لم أذنّت لهم) م (فإذا^(٩) استأذنوك لبعض شأنهم) ن (استغفر^(١٠) لهم) م (سوا^(١١) عليهم أستغفرت لهم) ن (الأعراب^(١٢) أشدّ كفراً ونفاقاً إلى تمام الآيتين) م (ومن الأعراب^(١٣) من يؤمن بالله) ن .

المتشابهات :

قوله : (واعلموا^(١٤) أنكم غير مُعْجِزِي اللَّهِ) وبعده (واعلموا أنكم غير معجزي الله) ليس بتكرار ؛ لأنّ الأول للمكان ، والثاني للزمان . وتقدّم ذكرهما في قوله^(١٥) : (فسيحوا في الأرض أربعة أشهر) .

(١) الآية ٢ .

٢١. الآية ٥ والظاهر أن هذد الآية غير ناسخه فانها بين للحكم بعد انسلخ الأشهر الأربعة ١١
اذر لهد ان سيحوا فيها .

١٤١ الآية ٦٠ .

٣ الآية ٣٤ .

١٦١ الآية ٤١ .

١٥١ الآية ٣٩ .

٨١ الآية ٤٣ .

٧١ الآية ١٢٢ .

(١٠) الآية ٨٠ .

(٩) الآية ٦٢ .

(١٢) الآية ٩٧ .

(١١) الآية ٦ سورة المنافقين .

١٣١ الآية ٩٨ - والفصول بالنسخ هنا غير ظاهر . فالحق أن لا نسخ في الأخبار .

١٥١ ب : ١ حتى .

١٤ الآية ٢ . والآية ٣ .

قوله : (فَإِنْ تَابُوا^(١) وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ) وبعده (فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ) ليس بتكرار ؛ لأنَّ الأول في المشركين ، والثاني في اليهود . فيمن حمل قوله : (اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا) على التوراة . وقيل : هما في الكفار وجزاء الأول تخلية سبيلهم . وجزاء الثاني إثبات الأخوة لهم ومعنى (بآيات الله) القرآن .

قوله : (كَيْفَ يَكُونُ^(٢) لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ) ثم ذكر بعده (كَيْفُ^(٣)) واقتصر عليه . فذهب بعضهم إلى أَنَّهُ تَكَرُّرٌ لِلتَّأْكِيدِ . واكتفى بذكر (كَيْفُ) عن الجملة بعد ؛ للدلالة الأولى عليه . وقيل تقديره : كَيْفَ لَا تَقْتُلُونَهُمْ ، (وَلَا^(٤)) يكون من التكرار في شيء .

قوله : (لَا يَرْقُبُوا^(٥) فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ) وقوله : (لَا يَرْقُبُونَ^(٦) فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ) الأول للكفار والثاني لليهود . وقيل : ذكر الأول . وجعله جزاءً للشروط : ثم أعاد ذلك : تقبيحاً لهم . فقال : سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ . فلا يكون تكراراً محضاً .

قوله : (الَّذِينَ^(٧) ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ) إِنَّمَا قَدَّمَهُ (فِي سَبِيلِ اللَّهِ) لموافقة قوله قبله (وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) وقد سبق ذكره في الأنفال . وقد جاء بعده في موضعين^(٨) (بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ)

(١) الآية ٥ . والآية ١١ .

٢

(٣) الآية ٨ .

٤

(٥) الآية ٨ .

٦

الآية ١ .

(٧) الآية ٢٠ .

(٨) جاء في الآية ٨١ ، بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . فَمَنْ الْمَوْضِعُ لِأَخْرِغْنُو فِي آيَةِ ٢١

وهو : ١ بموالتك وأنفسك في سبيل الله . فالموضع ليس بالنقص الذي ذكره . فكلامه مبني على التسامح .

في سبيل الله) ليعلم أَنَّ الأصل ذلك ، وإنما قدّم هنا لموافقة ما قبله . . .

قوله : (كفروا بالله^(١) وبرسوله ولا يأتون) بزيادة باء ، وبعده (كفروا بالله^(٢) ورسوله) و (كفروا بالله^(٢) ورسوله) بغير باء فيهما ؛ لأنَّ الكلام في الآية الأولى إيجاب بعد نفي ، وهو الغاية في باب التأكيد ، وهو قوله : (وما منعهم أن تقبل منهم نفقتهم إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ) فأكد المعطوف أيضًا بالباء ؛ ليكون الكل في التأكيد على منهاج واحد ، وليس كذلك الآيتان بعده ؛ فإنَّهما خلَّتا من التأكيد .

قوله : (فلا تعجبك^(٣) أموالهم) بالفاء ، وقال في الآية الأخرى : (ولا تعجبك^(٤)) بالواو ؛ لأنَّ الفاء يتضمَّن معنى (الجزاء^(٥)) ، والفعل الذي قبله مستقبل يتضمَّن معنى (الشرط ، وهو قوله : (ولا يأتون الصلوة إِلَّا وهم كسالى ولا ينفقون إِلَّا)) أى إن يكن^(٦) منهم ما ذكر فجزاؤهم . وكان الفاء ههنا أحسن موقعًا من الواو [و]^(٧) التى بعدها قبلها (كفروا بالله ورسوله وماتوا) بلفظ الماضى وبمعناه ، والماضى لا يتضمَّن معنى الشرط ، ولا يقع من الميت فعل ، (وكان^(٨)) الواو أحسن .

قوله : (ولا أولادهم) بزيادة (لا) وقال : في الأخرى (وأولادهم) بغير (لا) لأنَّه لما أكد الكلام الأوَّل بالإيجاب بعد النفي وهو الغاية . وعلّق

(١) الآية ٥٤ . (٢) الآية ٨٠ ، والآية ٨٤ .

(٣) الآية ٥٥ . (٤) الآية ٨٥ .

(٥) سقط ما بين القوسين فى ١ .

(٦) فى أ ، ب : « لم يكن » والصواب ما ثبت كما فى الكرمانى .

(٧) زيادة من الكرمانى . (٨) فى الكرمانى « فكان » وهو أنسب .

الثاني بالآول تعليق الجزاء بالشرط ، اقتضى الكلامُ الثاني من التوكيد ما اقتضاه الآولُ ، فأكد معنى النهى بتكرار (لا) في المعطوف .

قوله : (إنما يريد^(١) الله ليُعذِّبهم) ، وقال : في الأخرى : (أن^(٢) يعذِّبهم) لأنَّ (أن) في هذه الآية مقدرة ، وهى الناصبة للفعل ، وصار اللام ههنا زيادة كزيادة الباء^(٣) . و (لا) في الآية . وجواب آخر : وهو أنَّ المفعول في هذه الآية محذوف . أى يريد الله أن يزيد في نعمائهم بالأموال والأولاد ؛ ليُعذِّبهم بها في الحياة الدنيا . والآية الأخرى إخبار عن قوم ماتوا^(٤) على الكفر فتعلَّق الإرادة بما هم فيه ، وهو العذاب .

قوله : (في الحياة الدنيا^(٥)) وفي الآية^(٦) الأخرى (في الدنيا) لأنَّ (الدنيا) صفة للحياة في الآيتين فأثبت الموصوف (والصفة^(٧)) في الأولى ، وحذف الموصوف في الثانية اكتفاءً بذكره في الأولى . وليست الآيتان مكررتين ؛ لأنَّ الأولى في قوم ، والثانية في آخرين . وقيل : الأولى في المنافقين والثانية في اليهود .

: (يريدون^(٨) أن يُطْفِئوا نور الله) وفي الصف (ليُطفِئوا^(٩) نور الله) هذه الآية تشبه قوله : (يريد الله أن يعذبهم) و (ليُعذبهم) حذف اللام من الآية الأولى ، لأنَّ مرادهم إطفاء نور الله بأفواههم . وهو

- | | | | |
|-----|---------------------------|-----|-------------------------------------|
| (١) | الآية ٥٥ . | (٢) | الآية ٨٥ . |
| (٣) | أى فى « برسوله » . | (٤) | ' : ب : « عن » وما أثبت عن الكرمانى |
| (٥) | الآية ٥٥ . | (٦) | الآية ٨٥ . |
| (٧) | سقط ما بين القوسين فى ' . | (٨) | الآية ٣٣ . |
| (٩) | الآية ٨ . | | |

المفعول به . والتقدير : ذلك قولهم بأفواههم ، ومرادهم إطفاء نور الله بأفواههم . والمراد الذى هو المفعول به فى الصف مضمّر تقديره : ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب [يريدون^(١) ذلك] ليطفئوا نور الله فاللام^(٢) لام العلة . وذهب بعض النحاة إلى أن الفعل محمول على المصدر ، أى إرادتهم لإطفاء نور الله .

قوله : (ورضون^(٣) من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم) هذه الكلمات تقع على وجهين : أحدهما : ذلك الفوز بغير (هو) . وهو فى القرآن فى ستة مواضع : فى براءة^(٤) موضعان ، وفى النساء^(٥) ، والمائدة^(٦) . والصف^(٧) . والتغابن^(٨) ؛ ومافى النساء (وذلك) بزيادة واو . والثانى ذلك هو الفوز بزيادة (هو) وذلك فى القرآن فى ستة مواضع أيضا : فى براءة^(٩) موضعان . وفى يونس^(١٠) . والمؤمن^(١١) ، والدخان^(١٢) . والحديد^(١٣) . ومافى براءة أحدهما بزيادة الواو . وهو قوله : (فاستبشروا^(١٤) ببيعكم الذى بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم) وكذلك مافى المؤمن بزيادة واو . والجملة إذا جاءت بعد جملة من غير تراخ بنزول جاءت مربوطة بما قبلها إما بواو العطف وإما بكناية تعود من الثانية إلى الأولى . وإما

(١) زيادة يقتضيها السياق . وقوله : « ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب » اخذ من الآية تسابفة ليجعل المفعول مقدرًا منها وهو (ذلك) أى افتراء الكذب .

٢	الكرمانى ، واللام .	٣	آية ٧٢ .
١٤١	الآية ٨٩ . والآية ١٠٠ .	٥٠	الآية ١٣ .
٦١	الآية ١١٩ .	٧٠	الآية ١٢ .
٨١	الآية ٩ .	(٩)	الآية ٧٢ . والآية ١١١ .
(١٠)	الآية ٦٤ .	(١١)	الآية ٩ .
(١٢)	الآية ٥٧ .	١٣٠	الآية ١٢ .
١٤	الآية ١١١ .		

بإشارة فيها إليها . وربما يُجمع بين اثنين منها ، والثلاثة ؛ للدلالة على مبالغة فيها . ففي السّورة (خالدًا فيها ذلك) و(خالدين فيها ذلك) وفيها أيضًا (ورضوان من الله أكبر ذلك هو) فجمع بين اثنين . وبعدهما (فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو) فجمع بين الثلاثة . تنبيهًا على أنّ الاستبشار من الله يتضمّن رضوانه . والرضوان يتضمّن الخلود في الجنّان قال تاج القراء : ويحتمل أنّ ذلك لما تقدّمه من قوله : (وعدًا عليه حقًا في التوراة والإنجيل والقرآن) فيكون كلّ واحد منهما في مقابلة (واحد^(١)) ، وكذلك في المؤمن تقدّمه « فاغفر وقهم وأدخلهم » . فوقعت في مقابلة (الثلاثة) .

قوله : (وطبع^(٢) على قلوبهم) ثم قال بعد : (وطبع^(٣) الله على قلوبهم) لأنّ قوله : (وطبع) محمول على رأس الآية . وهو قوله : (وإذا أنزلت سورة) فبني مجهول على مجهول . والثاني محمول . على ما تقدم من ذكر الله تعالى مرّات (وكان^(٤)) اللائق : وطبع الله . ثمّ ختم كلّ آية بما يليق بها . فقال في الأولى : لا يفقهون . وفي الثانية : لا يعلمون . لأنّ العلم فوق الفقه . والفعل المسند إلى الله فوق المسند إلى المجهول .

قوله : (وسيرى الله^(٥) عملكم ورسوله ثمّ تُردّون) . وقال في الأخرى : (وسيرى الله^(٦) عملكم ورسوله والمؤمنون وسترّدون) لأنّ الأولى في المنافقين . ولا يطّلع على ضمايرهم إلّا الله تعالى . ثمّ رسوله بإطلاع الله إيّاه عليها ؛

(٢) سقط ما بين القوسين في ١ .

(١) الآية ٨٧ .

(٣) الآية ٩٣ .

(٤) الآية ٩٤ .

(٥) الآية ١٠٥ .

كقوله : (قد نبأنا الله من أخباركم) والثانية فى المؤمنين ، وطاعات المؤمنين وعباداتهم ظاهرة لله ولرسوله وللمؤمنين . وختم آية المنافقين بقوله : (ثم تردون) فقطعه عن الأول ؛ لأنه وعيد . وختم آية المؤمنين بقوله : (وسترّدون) لأنه وعد ، فبناه على قوله (فسرى الله) .

قوله : (إِلَّا كُتِبَ^(١) لهم به عمل صالح) وفى الأخرى (إِلَّا كُتِبَ^(٢) لهم ليجزيهم الله) [لأن^(٣) الآية الأولى] مشتملة على ما هو من عملهم ، وهو قوله : (ولا يطئون موطئاً يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً) ، وعلى ما ليس من عملهم ، وهو الظم والنصب والمخمصة ، والله سبحانه بفضله أجرى ذلك مجرى عملهم فى الثواب ، فقال : (إِلَّا كُتِبَ لهم به عمل صالح) أى جزاء عمل صالح ، والثانية مشتملة على ما هو من عملهم ، وهو إنفاق المال فى طاعته ، وتحمل المشاق فى قطع المسافات ، فكُتِبَ لهم بعينه . لذلك ختم الآية بقوله : (ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون) لكون^(٤) الكل من عملهم فوعدهم حسن الجزاء عليه وختم (الآية)^(٥) بقوله : (إن الله لا يضيع أجر المحسنين) حين ألحق ما ليس من عملهم بما هو من عملهم : ثم جازاهم على الكل أحسن الجزاء .

فضل السورة

عن عائشة - رضى الله عنها - قالت : قال رسول الله صلى الله عليه

(٢) الآية ١٢١ .

(٤) ١ ، ب : « لكن

(١) الآية ١٢٠ .

(٣) زيادة من الكرمانى .

(٥) زيادة من الكرمانى .

وسلم : (إنه ^(١) ما نزل على القرآن إلا آية آية ، وحرفاً حرفاً ، خلا سورة براءة ،
وقل هو الله أحد ؛ فإنَّهُما أنزلتا ومعهما سبعون ألفَ صفٍّ من الملائكة ،
كلٌّ يقول استوصوا ^(٢) بنسبة الله خيراً) وقال : مَنْ قرأ سورة الأنفال
وبرائة ^(٣) شهدا له يوم القيامة بالبرائة من الشرك والنفاق ، وأعطى بعدد
كلِّ منافق ومنافقة منازل في الجنة . ويكتب له مثلُ تسبيح العرش
وَحَمَلتهِ إلى يوم القيامة . وعنه : يا عليّ مَنْ قرأ سورة التوبة يقبل الله
توبته ؛ كما يقبل من آدم وداود ، واستجاب دعاءه . كما استجاب
لزكريّا . وله بكلِّ آية قرأها مثلُ ثواب زكريّا . الحديثان ضعيفان جداً .

(١) أورد البيضاوي صدره . وقال الشهاب في كتابته عليه : « أخرجه الشعلبي رحمه الله عن عائشة رضي الله عنها ، قال العراقي رحمه الله تعالى : وهو منكر جداً » .

(٢) هذا ظاهر في (قل هو الله أحد) ففيها نسبة الله : انه لم يلد ولم يولد . كما ان نسبة الناس ان يقال : فلان ابن فلان أو أمو فلان .

(٣) في : ب . ، شهد .

١٠- بصيرة في السر . تلك آيات الكفار

اعلم أنَّ هذه السُّورة مَكِّيَّة ، بالاتِّفاق . عدد آياتها مائة وعشر آيات
عند الشَّامِيَّين . وتسع عند الباقيين . وعدد كلماتها ألف وأربعمئة وتسع
وتسعون كلمة . وحروفها سبعة آلاف وخمسة وستون .

والآيات المختلف فيها أربعة : (مخلصين^(١) له الدين) (وشفاء لما^(٢) في
الصدور) و (من الشاكرين^(٣)) .

ومجموع فواصلها (ملن) على اللام منها آية واحدة (وما أنا عليكم^(٤)
بوكيل) وكل آية على الميم قبل الميم ياء .

وسُمِّيت سورة يونس لما في آخرها من ذكر كشف العذاب عن قو
يونس ببركة الإيمان عند اليأس في قوله : (فلولا^(٥) كانت قرية عامنت
فنفعها إيمانها إلا قوم يونس) .

مقصود السُّورة : إثبات النبوة . وبيان فساد اعتقاد الكفار في حقِّ النَّبيِّ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ والقرآن . وذكر جزائهم على ذلك في الدَّار الآخرة ،

(٢) الآية ٥٧

(٥) الآية ١٠٨

(١) الآية ٢٢ .

(٣) الآية ٢٢ .

(٥) الآية ٩٨ .

وتقدير منازل الشمس والقمر لمصالح الخلق . وذمّ القانعين بالدنيا الفانية
عن النعيم الباقي . ومدّح أهل الإيمان في طلب الجنان ^(١) . واستعجال
الكفار بالعذاب . وامتحان الحقّ تعالى خلقه ^(٢) باستخلافهم في الأرض ،
وذكر (عدم ^(٣) تعقل) الكفار كلام الله . ونسبته إلى الافتراء والاختلاف ،
والإشارة إلى إبطال الأصنام وعُبادها . وبيان المِنَّة على العباد بالنَّجاة
من الهلاك في البرّ والبحر . وتمثيل ^(٤) الدنيا بنزول المطر ، وظهور ألوان
النبات والأزهار . ودعوة الخلق إلى دار السَّلام . وبيان ذلّ الكفار في
القيامة . ومشاهدة الخلق في العُقْبَى ما قدّموه من طاعة ومعصية .
وبيان أنّ الحقّ واحد . وما سواه باطل . وإثبات البعث والقيامة بالبرهان ^(٥) .
والحجّة الواضحة . وبيان فائدة نزول القرآن . والأمر بإظهار السرور
والفرح بالصلاة والقرآن . وتمييز أهل الولاية من أهل الجَنَازَةِ . وتسليّة
النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بذكر شيء من قِصَّة موسى . وواقعة بنى إسرائيل
مع قومه فرعون ، وذكر طُمَس أموال القِبْطِيِّين . ونجاة الإسرثيليين من
البحر . وهلاك أعدائهم من الفِرْعَوْنِيِّين . ونجاة قومه يونس بإخلاص
الإيمان في وقت اليأس . وتأكيّد نبوّة النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وأمره
بالصبر على جفاء المشركين وأذاهم . في قوله : (حتّى يحكم الله بيننا وهو
خبير الحاكمين) .

(١) ب : « الحساب » . (٢) .

(٣) ب : « عقيب » والظاهر أنه محرف عن عيب .

(٤) ب : تمثّل . (٥) .

المنسوخ في هذه السورة خمس آيات (١) إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتَ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (٢) لِيَغْفِرَ (٣) لَكَ اللَّهُ (٤) ن (٥) قُلْ فَانْتَظِرُوا (٦) م آية السيف ن (٧) مَنْ اهْتَدَى (٨) إِلَى قَوْلِهِ : (٩) وَكَيْلٍ (١٠) م آية السيف ن (١١) فَقُلْ لِي (١٢) عَمَلِي (١٣) م آية السيف ن (١٤) وَاتَّبِعْ (١٥) مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ (١٦) م آية السيف ن

المتشابهات

قوله : (١٧) إِلَيْهِ (١٨) مَرْجِعُكُمْ [جَمِيعًا] (١٩) وَفِي هُودٍ (٢٠) إِلَى اللَّهِ (٢١) مَرْجِعُكُمْ (٢٢) لَأَنَّ مَا فِي هَذِهِ السُّورَةِ خُطَابٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ جَمِيعًا ؛ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ : (٢٣) لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا (٢٤) الْآيَةَ . وَكَذَلِكَ مَا فِي الْمَائِدَةِ (٢٥) مَرْجِعُكُمْ (٢٦) جَمِيعًا ؛ لِأَنَّهُ خُطَابٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ : (٢٧) فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٢٨) وَمَا فِي هُودٍ خُطَابٌ لِلْكَفَّارِ ؛ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ : (٢٩) وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ .

قوله : (٣٠) وَإِذَا مَسَّ (٣١) الْإِنْسَانَ الضُّرُّ (٣٢) بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ ؛ لِأَنَّهُ إِشَارَةٌ إِلَى مَا تَقَدَّمَ مِنَ الشَّرِّ فِي قَوْلِهِ : (٣٣) وَلَوْ يَعْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ (٣٤) فَإِنَّ الضُّرَّ وَالشَّرَّ وَاحِدٌ . وَجَاءَ الضُّرُّ فِي هَذِهِ السُّورَةِ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ ، وَبِالإِضَافَةِ وَبِالتَّنْوِينِ .

- | | | | |
|-----|-----------------------|------|--------------------|
| (١) | الآية ١٥ . | (٢) | الآية ٢ سورة الفتح |
| (٣) | الآية ١٠٢ . | (٤) | الآية ١٠٨ . |
| (٥) | الآية ٤١ . | (٦) | الآية ١٠٩ . |
| (٧) | الآية ٤ . | (٨) | الآية ٤ . |
| (٩) | الآية ٤٨ والآية ١٠٥ . | (١٠) | الآية ١٢ . |

قوله : (وما كانوا ^(١) ليؤمنوا) بالواو ؛ لأنه معطوف على قوله : (ظلموا) من قوله : (لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا ليؤمنوا) وفي غيرها بالفاء للتعقيب .

قوله : (فمن ^(٢) أظلم) بالفاء ؛ لموافقة ما قبلها . وقد سبق في الأنعام .
قوله : (ما لا يضرهم ^(٣) ولا ينفعهم) سبق في الأعراف .

قوله : (فيما ^(٤) فيه يختلفون) وفي غيرها : (فيما هم فيه) بزيادة (هم) لأن هنا تقدم (فاختلفوا) ، فاكْتَفَى به عن إعادة الضمير ؛ وفي الآية (بما ^(٥) لا يعلم في السموات ولا في الأرض) بزيادة (لا) وتكرار (في) لأن تكرار (لا) مع النفي كثير حسن ، فلما كرّر (لا) كرّر (في) تحسیناً للفظ . ومثله في سبأ في موضعين ^(٦) ، والملائكة ^(٧) .

قوله (فلما ^(٨) أنجهم) بالألف ؛ لأنه وقع في مقابلة (أنجينا) .
قوله : (فأتوا ^(٩) بسورة مثله) وفي هود : (بعشر ^(١٠) سور مثله) لأن ما في هذه السورة تقديره : بسورة مثل سورة يونس . فالمضاف محذوف في السورتين ؛ وما في هود إشارة إلى ما تقدمها : من أول الفاتحة إلى سورة هود ، وهو عشر سور .

(٢) الآية ١٧ .

(٤) الآية ١٩ .

(١) الآية ١٣ .

(٣) الآية ١٨ .

(٥) الآية ١٨ .

(٦) الآية ٣ ، والآية ٢٢ لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض

(٧) الآية ١١ وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره .

(٩) الآية ٢٣ .

(٨) الآية ٢٣ .

(١٠) الآية ٣ .

قوله : (وادعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ) هنا ، وكذلك في هود ، وفي البقرة (شهداءكم)^(١) ؛ لأنه لما زاد في هود (وادعوا) زاد في المدعوين . ولهذا قال في سبحان : (قل^(٢) لئن اجتمعت الإنس والجن) لأنه مقترن بقوله : (بمثل هذا القرءان) والمراد به كله .

قوله : (ومنهم^(٣) من يستمعون إليك) بلفظ الجمع وبعده : (ومنهم من ينظر إليك) بلفظ المفرد ؛ لأنَّ المستمع إلى القرآن كالمتسمع إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، بخلاف النظر (وكان)^(٤) في المستمعين كثرة فجمع ليطابق اللفظ المعنى ، ووحد (ينظر) حملاً على اللفظ إذ^(٥) لم يكثر كثرتهم .

قوله : (ويوم^(٦) يحشرهم كأن لم يلبثوا) في هذه الآية فحسب^(٧) ؛ لأنَّ قبله قوله : (ويوم نحشرهم جميعاً) وقوله : (إليه مرجعكم جميعاً) يدلان على ذلك فاكْتَفَى به .

قوله : (لكل^(٨) أُمَّةٌ أَجَلٌ إذا جاء أَجْلُهُمْ فلا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً) في هذه السورة فقط ؛ لأنَّ التقدير فيها : لكل أُمَّة أَجَلٌ ، فلا يستأخرون إذا جاء أَجْلُهُمْ . فكان هذا فيمن قُتل ببدر والمعنى : لم^(٩) يستأخروا .

قوله : (ألا إنَّ^(١٠) لله ما في السَّمُوتِ والأَرْضِ) ذكر بلفظ ما^(١١) لأنَّ

- | | | | |
|------|---|------|------------------------|
| (١) | الآية ٢٣ . | (٢) | الآية ٨٨ سورة الاسراء |
| (٣) | الآية ٤٢ . | (٤) | في الكرمانى : « فكان » |
| (٥) | « ب » ولم « وما اثبت عن الكرمانى . | (٦) | الآية ٤٥ . |
| (٧) | يريد انه لم يقل : يحشرهم جميعا . | (٨) | الآية ٤٩ . |
| (٩) | ب « لا » | (١٠) | الآية ٥٥ . |
| (١١) | من هذا الموضع الى قوله الاتى : « ذكر بلفظ من » سقط فى ب . | | |

معنى ما ههنا المال ، فذكر بلفظ ما دون مَنْ ولم يكرر^(١) ما اكتفاءً بقوله قبله (ولو أن لكل نفس ظلمت ما في الأرض) .

قوله : (ألا إن^(٢) الله من في السموات ومن في الأرض) ذكر بلفظ (من) وكرر ؛ لأن هذه الآية نزلت في قوم آذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنزل فيهم (ولا^(٣) يحزنك قولهم) فاقضى لفظ من وكرر ؛ لأن المراد : من في الأرض ههنا لكونهم فيها ؛ لكن قدم ذكر (من في السموات) تعظيماً ثم عطف (من في الأرض) على ذلك .

قوله : (ما في^(٤) السموات وما في الأرض) ذكر بلفظ (ما) فكرر^(٥) ؛ لأن بعض الكفار قالوا : اتخذ الله ولداً ، فقال سبحانه : له ما في السموات وما في الأرض . أى اتخذ الولد إنما يكون لدفع أذى ، أو جذب منفعة . والله مالك ما في السموات وما في الأرض . (وكان^(٦) الموضع (موضع [ما^(٧) وموضع] التكرار ؛ للتأكيد والتخصيص^(٨) .

قوله : (ولكن^(٩) أكثرهم لا يشكرون) . ومثله في النمل^(١٠) . وفي البقرة^(١١) ويوسف^(١٢) والمؤمن^(١٣) : (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) . لأن

(١) : « يذكر » وما أثبت عن الكرمانى . (٢) الآية ٦٦ .

(٣) الآية ٦٥ سورة يونس . (٤) الآية ٦٨ .

(٥) فى الكرمانى : « وكرر » وهو أولى .

(٦) فى الكرمانى : « فكان » وهو أولى لأنه مسبب عما قبله .

(٧) زيادة من الكرمانى .

(٨) كذا فى أ : ب . والصواب : « التعمية » كما فى شيخ الإسلام ٢٥/٢ .

(٩) الآية ٦٠ . (١٠) الآية ٧٣ .

(١١) ٢٤٣ . (١٢) الآية ٣٨ .

١٣ الآية ٦١ .

في هذه السورة تقدم (ولكن أكثرهم لا يعلمون) فوافق قوله : (ولكن أكثرهم لا يشكرون) وكذلك في النمل تقدم (بل أكثرهم لا يعلمون) فوافقته . وفي غيرهما جاء بلفظ التصريح . وفيها^(١) أيضا قوله : (في الأرض^(٢) ولا في السماء) فقدم الأرض ؛ لكون المخاطبين فيها . ومثله في آل عمران^(٣) ، وإبراهيم^(٤) ، وطه^(٥) ، والعنكبوت^(٦) . وفيها (إن^(٧) في ذلك لآيت لقوم يسمعون) بناء^(٨) على قوله : (ومنهم من يستمعون إليك) ومثله في الروم : (إن^(٩) في ذلك لآيت لقوم يسمعون) فحسب .

قوله : (قالوا^(١٠) اتخذ الله ولداً) بغير واو ؛ لأنه اكتفى بالعائد عن الواو والعاطف . ومثله في البقرة على قراءة ابن عامر : (قالوا^(١١) اتخذ الله ولداً) .

قوله : (فنجيناه^(١٢)) سبق . ومثله في الأنبياء والشعراء .

قوله : (كذبوا^(١٣)) سبق .

وقوله : (ونطبع^(١٤) على) قد سبق .

قوله : (من^(١٥) فرعون وملائيم) هنا فحسب بالجمع . وفي غيرها (وملائيه)

(١) أ ، ب : « فيهما » والوجه ما أثبت ، فلا يوجد في النمل مثل هذا الوضع من تقديم الأرض على السماء ، فقوله : « فيها » أي في سورة يونس .

(٢) الآية ٦١ .

(٣) الآية ٥ .

(٤) الآية ٤ .

(٥) الآية ٦٧ .

(٦) الآية ٢٣ .

(٧) الآية ١١٦ .

(٨) الآية ٧٣ .

(٩) الآية ٨٣ .

(١٠) الآية ٧٤ .

(١١) الآية ٣٨ .

(١٢) الآية ٢٢ .

(١٣) الآية ٦٨ .

(١٤) الآية ٧٣ .

لأنَّ الضَّمير في هذه السُّورة يعود إلى الذَّرية . وقيل : يعود^(١) إلى القوم .
وفي غيرها يعود إلى فرعون .

قوله : (وأمرت^(٢) أن أكون من المؤمنين) ، وفي النمل : (من المسلمين)^(٣) ؛
لأنَّ قبله في هذه السورة (نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ) فوافقه ، وفي النمل أيضًا وافق
ما قبله ، وهو قوله : (فهم مسلمون) وقد تقدّم في يونس (وأمرت^(٤) أن
أكون من المسلمين)

فصل السورة

فيه حديث أبي المتفق على ضعفه^(٥) : مَنْ قرأ سورة يونس أُعْطِيَ من
الأجر عشرَ حسنات ، بعدد مَنْ صدّق بيونس ، وكذّب به ، وبعدد مَنْ
غرق مع فرعون . وعن جعفر الصادق : مَنْ قرأ سورة يونس كان يوم القيامة
من المقرّبين : وحديث علي^(١) يا عليّ مَنْ قرأ سورة يونس أعطاه الله من
الثَّواب مثل ثواب حمزة ، وله بكلِّ آية قرأها مثلُ ثواب خضير .
ضعيف .

(٢) الآية ١٠٤ .

(٤) الآية ٧٢ .

(١) سقط في ب .

(٣) الآية ٩١ .

(٥) بل على وضعه .

١١- بصيرة في السر . كتاب أحكمت ..

هذه السورة مكّية بالإجماع . وعدد آياتها مائة واثنان وعشرون عند
الشّاميّين ، وإحدى وعشرون عند المكيّين والبصريّين ، وثلاث وعشرون
عند الكوفيّين . وكلماتها ألف وتسعمائة وإحدى عشرة كلمة . وحروفها
سبعة آلاف وستائة وخمس .

والآيات المختلف فيها سبع (برىء^(١)) ، (فما تشركون) ، (في قوم^(٢) لوط) ،
(من سجّيل)^(٣) ؛ (منضود)^(٤) ، (إنّا عاملون)^(٥) ، (إن كنتم^(٦) مؤمنين) ،
(مختلفين)^(٧) .

مجموع فواصلها (ق ص د ت ل ن ظ م ط ب ر ز د) يجمعها قولك
(قصدت لنظم طبر زد)^(٨)

وسمّيت سورة هود لاشتغالها على قصّة هود - عليه السّلام - وتفصيلها

(١) الآية ٥٤ . (٢) الآية ٧٤ .

(٣) الآية ٨٢ .

(٤) الآية السابقة أي بعض القراء جعل فاصلة الآية (سجّيل) وجعل (منضود) من بعدها ،
وبعضهم جعل الفاصلة (منضود) .

(٥) الآية ١٢١ . (٦) الآية ٨٦ .

(٧) الآية ١١٨ .

(٨) الطبرزد السكر . ويقال بالذال المعجمة ، واقتصر عليه في القاموس .

المقصود الإجمالي من السّورة : بيان حقيقة القرآن : وإطلاع الحق^(١)

سبحانه على سرائر الخلق وضمائرهم ، وضمانه تعالى لأرزاق الحيوانات .
والإشارة إلى تخليق العرش ، وابتداء حاله ، وتفاوت أحوال الكفار ، وأقوالهم
وتحدّى النّبي صلّى الله عليه وسلّم العرب بالإتيان بمثل القرآن ، وذمّ طُلاب
الدّنيا المُعرضين عن العُقبي ، ولعن الظّالمين ، وطردهم ، وقصّة أهل الكفر
والإيمان ، وتفصيل قصّة نوح ، وذكر الطّوفان ، وحديث هود ، وإهلاك
عاد ، وقصّة صالح ، وثمود . وبشارة الملائكة لإبراهيم وسارة بإسحاق .
وحديث لوط . وإهلاك قومه . وذكر شُعَيْب . ومناظرة قومه إِيَّاه . والإشارة
إلى قصّة موسى وفرعون ، وبيان أن فرعون يكون مقدّم قومه إلى جهنّم ،
وذكر جميع [أحوال]^(٢) القيامة ، وتفصيل الفريقين والطريقين . وأمر
الرّسول صلّى الله عليه وسلّم بالاستقامة ، والتّجنّب من أهل الظّلم والضّلال .
والمحافظة على الصّلوات الخمس . والطّهارة ، وذكر الرّحمة في اختلاف
الأُمّة ، وبيان القصص . وأنباء الرسل . لتثبيت قلب النّبي صلّى الله عليه
وسلّم . والأمر بالتّوكّل على الله في كلّ حال .

الناسخ والمنسوخ :

المنسوخ في هذه السّورة ثلاث آيات (من كان^٣ يريد الحيوة الدّنيا)

(٢) زيادة اقتضاها السياق .

(١) سقط في ١ .

(٣) الآية ١٥ .

(من كان ^(١) يريد العاجلة) ن (اعملوا ^(٢) على مكانتكم) م آية السيف ن
(وانتظروا ^(٣)) إنا منتظرون) م آية السيف ن .

المتشابهات :

قوله : (فإلّم يستجيبوا ^(٤) لكم فاعلموا) بحذف النون ، والجمع ، وفي
القصص (فإن لم ^(٥) يستجيبوا لك فاعلم) عدّت هذه الآية من المتشابهة في
فصلين : أحدهما حذف النون من (فإلّم) في هذه السورة وإثباتها في غيرها .
وهذا من فصل الخطّ . وذكر في موضعه . والثاني جمع الخطاب ههنا ،
وتوحيده في القصص ؛ لأنّ مافى هذه السورة خطاب للكفار ، والفعل لمن
استطعتم ، ومافى القصص خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والفعل للكفار .
قوله : (وهم ^(٦) بالأخرة هم كفرون) سبق .

قوله : (لاجرم ^(٧) أنّهم في الأخرة هم الأخسرون) ، وفي النحل :
(هم الخسرون) ^(٨) ؛ لأنّ هؤلاء صدّوا عن سبيل الله ، وصدّوا غيرهم ،
فضلّوا وأضلّوا ؛ فهم الأخسرون يضاعف لهم العذاب ، وفي النحل صدّوا ،
فهم الخاسرون . قال الإمام ^(٩) : لأنّ ما قبلها في هذه السورة ،
(يبصرون ، يفترون) لا يعتمدان على ألف بينهما ، وفي النحل (الكافرون

- (١) الآية ١٨ سورة الاسراء . وانكر النحاس النسخ هنا لأن النسخ لا يلحق الاخبار . قلت
انما جاءت آية الاسراء مخصصة آية هود بالمشيئة والتخصيص مختلف فيه هل هو نسخ أو لا .
(٢) الآية ٩٣ . (٣) الآية ١٢٢ .
(٤) الآية ١٤ . (٥) الآية ٥٠ .
(٦) الآية ١٩ . (٧) الآية ٢٢ .
(٨) الآية ١٠٩ . (٩) هو الاسكافي . وانظر كتابه ١٨٢ .

والغافلون) ^(١) فللموافقة بين الفواصل جاء في هذه السورة : الأخسرون
وفي النحل : الخاسرون .

قوله : (ولقد أرسلنا ^(٢) نوحاً إلى قومه فقال) بالفاء وبعده : (فقال
الملاً) بالفاء وهو القياس . وقد سبق .

قوله : (وعائسى ^(٣) رحمة من عنده) وبعده (وعائسى ^(٤) منه رحمة) وبعدهما
(ورزقنى ^(٥) منه رزقاً حسناً) ؛ لأن (عنده) وإن كان ظرفاً فهو اسم فذكر
في الأولى بالصريح ^(٦) ، والثانية والثالثة بالكناية ؛ لتقدم ذكره . فلما
كُنِيَ عنه قدم ؛ لأن الكناية يتقدم عليها الاسم الظاهر نحو ضرب زيد عمراً
فإن كنيت عن عمرو قدمته ؛ نحو عمرو ضربه زيد . وكذلك زيد أعطاني
درهماً من ماله ، فإن كنيت عن المال قلت : المالُ زيدُ أعطاني منه درهماً .
قال الإمام ^(٧) : لما وقع (آتاني رحمة) في جواب كلام فيه ثلاثة أفعال
كلها متعدة إلى مفعولين ليس بينهما حائل بجارٍّ ومجرور وهو قوله : (مانراك
إلا بشراً مثلنا وما نراك اتبعك) و (نضنكم كاذبين) أجرى الجواب مجرّاداً ،
فجُمع بين المفعولين من غير حائل . وأمّا الثاني فتقدّم وقع في جواب كلام

(١) ب : « الغالبون » .

(٢) الآية ٢٥ وليس في الآية « فقال » بل التلاوة : . ولقد أرسلت نوحاً إلى قومه انى لكم
نذير مبين » . وقد سبق له في الكلام على متشابهات سورة الأشراف ان فقد هنا مضمرة
لا مصرح بها .

(٣) الآية ٢٨

(٤) الآية ٦٣ .

(٥) الآية ٨٨ .

(٦) ب : « بالتصريح » وقوله « بالكناية » يريد ان الضمير في « منه » يعود الى « عنده » .
وهذا وجه بعيد .

(٧) انظر درة التنزيل ١٨٣ .

قد حِيلَ بينهما^(١) بجارٍّ ومجرور ، وهو قوله : (قد كنتَ فينا مَرْجُوءًا) ؛
لأنَّ خبرَ كان^(٢) بمنزلة المفعول ، لذلك حِيلَ في الجواب بين المفعولين
بالبجارِّ والمجرور .

قوله : (لا أسألكم^(٣) عليه ما لَّا إن أجرى إلَّا على الله) في قصَّة نوح ،
وفي غيرها (أجرًا إن أجرى) لأنَّ في قصَّة نوح وقع بعدها (خزائن) ولفظ
المال للخزائن أليق .

قوله : (ولا^(٤) أقول إنني ملك) وفي الأنعام : (ولا^(٥) أقول لكم إني ملك) ؛
لأنَّ [ما]^(٦) في الأنعام آخر الكلام [بدأ]^(٦) فيه بالخطاب ، وختم به ،
وليس [ما]^(٦) في هذه السُّورة آخر الكلام ، بل آخره (تزدري أعينكم)
فبدأ بالخطاب وختم به في السُّورتين .

قوله : (ولا^(٧) تضرُّونه شيئًا) وفي التَّوبة (ولا^(٨) تضرُّوه شيئًا) ذكر هذا
في التشابه ، وليس منه ؛ لأنَّ قوله : (ولا تضرُّونه شيئًا) عطْفٌ على
قوله : (ويستخلف ربِّي) ، فهو مرفوع ، وفي التَّوبة معطوف على (يعذبُّكم
ويستبدل) وهما مجزومان ، فهو مجزوم .

قوله : (ولما جاء^(٩) أمرنا نجينا هودًا) في قصَّة هود وشعيب^(١٠) بالواو ،

(١) أي بين معمولي الفعل ، وإن لم يكن الأول مفعولاً ، إذ هو اسم كان .

(٢) في ١ : « كان بمفعول » وظاهر أن « بمفعول » خطأ من الناسخ .

(٣) الآية ٢٩ . (٤) الآية ٣١ .

(٥) الآية ٥٠ . (٦) زيادة اقتضاها السياق

(٧) الآية ٥٧ . (٨) الآية ٣٩ .

(٩) الآية ٥٨ .

(١٠) يريد : - ولما جاء أمرنا نجينا شعيباً ، في الآية ٩٤ .

وفي قصّة صالح ولوط : (فلما) بالفاء ؛ لأنّ العذاب في قصّة هود وشعيب تأخّر عن وقت الوعيد ؛ فإنّ في قصّة هود : (فإن تولّوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به إليكم ويستخلف ربي قوماً غيركم) وفي قصّة شعيب (سوف تعلمون) والتّخويف قارنه التسويف ، فجاء بالواو والمهلة ^(١) ، وفي قصّة صالح ولوط وقع العذاب عقيب الوعيد ؛ فإنّ في قصّة صالح (تمتعوا ^٢ في داركم ثلاثة أيّام) ، وفي قصّة لوط : (أليس ^(٣) الصّبح بقريب) فجاء بالفاء للتّعجيل والتّعقيب .

قوله : (وأتبعوا ^(٤) في هذه الدّنيا لعنة) وفي قصّة موسى : (في ^(٥) هذه لعنة) ؛ لأنّه لما ذكر في الآية الأولى الصّفة والموصوف اقتصر في الثانية على الموصوف ؛ للعلم به والاكتفاء بما فيه ^(٦) .

قوله (إنّ ربي ^(٧) قريب مجيب) وبعده (إنّ ربي ^(٨) رحيم ودود) ؛ لموافقة الفواصل . ومثله (لحليم ^(٩) أوّاه منيب) ؛ وفي التّوبة (لأوّاه ^(١٠) حلیم) للروى ^(١١) في السّورتين .

قوله : (وإنّا ^(١٢) لنرى شكك كما تدعوننا إليه مريب) [وفي ^(١٣) إبراهيم] إنا لنرى

(١) ا ، ب : « المهلة » والوجه ما أثبت . (٢) الآية ٦٥ .

(٣) الآية ٨١ . (٤) الآية ٦٠ .

(٥) الآية ٩٩ .

(٦) كذا في ا ، ب . وفي الكرمانى : « بما قبله » .

(٧) الآية ٦١ . (٨) الآية ٩٠ .

(٩) الآية ٧٥ . (١٠) الآية ١١٤ .

(١١) ا ، ب : « المروى » وما أثبت عن الكرمانى . والمراد بالروى في القرآن الفاصلة أي نهاية الآية .

(١٢) الآية ٦٢ .

(١٣) سقط ما بين المعقوفتين في ا ، ب . وأثبت من الكرمانى .

أجمعين إلا امرأته) فهذا الاستثناء الذي انفردت به سورة الحجر قام مقام الاستثناء من قوله : (فأسر بأهلك بقطع من الليل) وزاد في الحجر (واتبع أدبرهم) ؛ لأنه إذا ساقهم وكان من ورائهم علم بنجاتهم ولا يخفى عليه حالهم .

فضل السورة

يُذكر فيه حديثان ساقطا الإسناد : حديث أبي : من قرأ سورة هود أعطى من الأجر بعدد مَنْ صدّق نوحاً ، وهوداً ، وصالحاً ، ولوطاً ، وشعيباً ، وموسى ، وهارون ، وبعدد مَنْ كذّبهم ، ويعطيه بعددهم ألف ألف مدينة فيها من الفوز والنعيم ما يعجز عن ذكره الملائكة ولا يعلم إلا الله الغفور الودود الشكور ، وحديث عليّ : يا عليّ مَنْ قرأ سورة هود يخرج من الدنيا كما يخرج يحيى بن زكريّا طاهراً مطهّراً ، وكان في الجنة رفيق يحيى ، وله بكلّ آية قرأها ثواب أم يحيى .

١٢- بصيرة في

التر. تلك آيات الكتاب المبين ..

هذه السورة مكّية بالاتفاق . وعدد آياتها مائة وإحدى عشرة : بلا خلاف . وكلما تألف وسبعمائة وست وسبعون . وحروفها سبعة آلاف ومائة وست وستون . وما فيها آية مختلف فيها .

مجموع فواصل آياتها يجمعها قولك (لم نر) . منها آية واحدة على اللام : (قال الله^١ على ما نقول وكيل) . وما لها اسم سوى سورة يوسف : لاشتمالها على قصته .

مقصود السورة إجمالاً : عرض العجائب التي تتضمنها : من حديث

يوسف ويعتوب ، والوقائع التي في هذه القصة : من تعبير الرؤيا . وحسد الإخوة ، وحيلهم في التفريق بينه وبين أبيه : وتفصيل الصبر الجميل من جهة يعقوب ، وبشارة مالك بن دعر^٢ بوجدان يوسف . وبيع الإخوة أخاهم بثمان بخص . وعرضه على البيع واشراء . بسوق مصر ، ورغبة زليخا وعزيز مصر في شراه . ونظر زليخا إلى يوسف ، واحتراز يوسف منها ، وحديث رؤية البرهان . وشهادة الشاهد : وتعير

(١) الآية ٦٦ .

(٢) في البيضاوي : «ذغر» وزاد «الخزاعي» وما هنا موافق لما في تاريخ الطبري . وهو نسبة إلى الخليل إبراهيم فلم يكن خزاعياً : كما في البيضاوي .

النسوة زليخا ، وتحيرهنّ في حسن يوسف ، وجماله ، وحبسه في السّجن ، ودخول السّاقى والطّباخ إليه ، وسؤالهما إيّاه ، ودعوته إيّاه^(١) إلى التّوحيد ، ونجاة السّاقى ، وهلاك الطّباخ ، ووصيّة يوسف للسّاقى بأنّ يذكره عند ربّه ، وحديث رؤيا مالك بن^(٢) الرّيان ، وعجز العابرين عن عبارته ، وتذكّر السّاقى يوسف ، وتعبيره لرؤياه في السّجن ، وطلب مالك يوسف ، وإخراجه من السّجن ، وتسليم مقاليد الخزائن إليه ، ومقدّم إخوته لطلب الميرة ، وعهد يعقوب مع أولاده ، ووصيّتهم في كيفيّة الدّخول إلى مصر ، وقاعدة تعريف يوسف نفسه لبنيامين ، وقضائه حاجة الإخوة ، وتغيبه الصّاع في أحمالهم ، وتوقيف بنيامين بعلّة السرقة ، واستدعائهم منه توقيف غيره من الإخوة مكانه ، وردّه الإخوة إلى أبيهم ، وشكوى يعقوب من جَوْرِ الهجران ، وألم الفراق ، وإرسال يعقوب إيّاهم في طلب يوسف ، وأخيه ، وتضرّع الإخوة بين يديّ يوسف ، وإظهار يوسف لهم ما فعلوه معه من^(٣) الإساءة وعفوه عنهم ، وإرساله بقميصه صحبتهم إلى يعقوب ، وتوجّه يعقوب من كنعان^(٤) إلى مصر ، وحوالة يوسف ذنب إخوته على مكائد الشيطان . وشكره لله تعالى على ما خوّله من الملّك ، ودعائه وسؤاله حسن الخاتمة ، وجميل العاقبة ، وطلب السّعادة ، والشّهادة ، وتعير الكفّار على الإعراض^(٥) من الحجّة ، والإشارة إلى أنّ قصة يوسف

(١) كذا في ١ ، ب . والصواب : « ايّاهما » فقد دعاها معا في قوله : يا صاحبي السجن
أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار .

(٢) ب : « ريان » .

(٣) ١ : « الاسارى » ولم أفهم ايّها معنى هنا .

(٤) حتى في الشاء . قيل كان مقام يعقوب بنبلس . وقيل بالأردن .

(٥) كذا في ١ ، ب . وكذنه ضمن الإعراض معنى الامتناع فعده من بدل من

عِبْرَةٌ لِلْعَالَمِينَ فِي قَوْلِهِ : (لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ) إِلَى آخِرِ السُّورَةِ .

وهذه السُّورة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ
المتشابهات : قوله : (إِنَّ رَبَّكَ ^(١) عَلِيمٌ حَكِيمٌ) ليس في القرآن غيره أَيْ عَلِيمٌ : عَلَّمَك تَأْوِيلَ الْأَحَادِيثِ : حَكِيمٌ ^(٢) : اجْتَبَاكَ لِلرَّسَالَةِ .
قوله : (قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ ^(٣) لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبِرْ جَمِيلًا) فِي مَوَاضِعِينَ ، وَلَيْسَ بِتَكَرَّرٍ ؛ لِأَنَّهُ ذَكَرَ الْأَوَّلَ حِينَ نَعَى إِلَيْهِ يُوسُفَ ، وَالثَّانِي حِينَ رُفِعَ إِلَيْهِ مَا جَرَى عَلَى بَنِيَامِينَ .

قوله : (وَلَمَّا بَلَغَ ^(٤) أَشُدَّهُ عَاتَيْنَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا) وَمِثْلُهَا فِي الْقِصَصِ ^(٥) .
وَزَادَ فِيهَا (وَاسْتَوَى) ؛ لِأَنَّ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أُوحِيَ إِلَيْهِ وَهُوَ فِي ^(٦) الْبُثْرِ ، وَمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أُوحِيَ إِلَيْهِ بَعْدَ أَرْبَعِينَ سَنَةً . وَقَوْلُهُ (وَاسْتَوَى) إِشَارَةٌ إِلَى تِلْكَ الزِّيَادَةِ . وَمِثْلُهُ (وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً) بَعْدَ قَوْلِهِ : (حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ) .

قوله : (مَعَاذَ اللَّهِ ^(٧)) هُنَا فِي مَوَاضِعِينَ ، وَلَيْسَ بِتَكَرَّرٍ ؛ لِأَنَّ الْأَوَّلَ ذَكَرَهُ حِينَ دَعَتْهُ إِلَى الْمَوَاقِعَةِ ^(٨) ، وَالثَّانِي حِينَ دُعِيَ إِلَى تَغْيِيرِ ^(٩) حَكْمِ السَّرْقَةِ .

- (١) الآية ٦ .
- (٢) فِي : « اِحْتَالَ » وَفِي ب مَا يَقْرُبُ مِنْ ذَلِكَ . وَمَا أَتَيْتَ عَنِ الْكُرْمَانِي .
- (٣) الآية ١٨ . وَالآيَةُ ٨٣ . (٤) الآية ٢٢ .
- (٥) الآية ١٤ .
- (٦) فِي شَيْخِ الْإِسْلَامِ : « الصَّغَرُ » وَهُوَ يُرِيدُ قَوْلَهُ تَعَالَى : « فَوَحَيْنَا إِلَيْهِ نَتَبِّئُهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » .
- (٧) الآية ٢٣ . وَالآيَةُ ٧٩ .
- (٨) الْمَوَاقِعَةُ ، وَمَا أَتَيْتَ عَنِ الْكُرْمَانِي ، وَهُوَ يَقْرُبُ إِلَى ب .
- (٩) ب : « تَغْيِيرٌ » وَمَا أَتَيْتَ وَفَقَ لِمَعْنَى « اقْرَبُ » إِلَى مَا فِي الْكُرْمَانِي .

قوله : (قلن^(١) حش الله) في موضعين : أحدهما في حضرة يوسف ، حين نفين عنه البشرية بزعمهن ، والثاني بظهر الغيب حين نفين عنه السوء .

قوله : (إنا نريك^(٢) من المحسنين) (في موضعين^(٣)) ليس بتكرار ؛ لأنَّ الأوَّل من كلام من^(٤) صاحبي السَّجن ليوسف ، والثاني من كلام إخوته له .

قوله : (يا صَحيبي^(٥) السَّجن) في موضعين : الأوَّل ذكره يوسف حين عدل عن جوابهما^(٦) إلى دعائهما^(٧) إلى الإيمان . والثاني حين عاد إلى تعبير (رؤياهما^(٨)) ؛ تنبيهاً على أنَّ الكلام الأوَّل قد تم .

قوله : (لعلِّي^(٩) أرجع إلى النَّاس لعلَّهم يعلمون) كرر (لعلِّي) مراعاةً لفواصل الآي . ولو جاء على مقتضى الكلام لقال : لعلِّي أرجع إلى النَّاس فيعلموا ، بحذف النون على الجواب . ومثله في هذه^(١٠) السَّورة سواءً قوله : (لعلَّهم يعرفونها^(١١)) إذا انقلبوا إلى أهلِهِم لعلَّهم يرجعون) أي لعلَّهم يعرفونها فيرجعوا .

قوله : (ولَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَّازِهِمْ) في موضعين : الأوَّل^(١٢) حكاية عن

- | | | | |
|------|---|------|------------------------------|
| (١١) | الآية ٣١ ، والآية ٥١ . | (٢) | الآية ٣٦ ، والآية ٧٨ . |
| (١٣) | زيادة من الكرمانى . | (٤) | كذا في ١ ، ب . والأولى حذفها |
| (٥) | الآية ٣٩ ، والآية ٤١ . | | |
| (٦) | ١ ، ب : « جوابهم » وما أثبت عن الكرمانى . | | |
| (٧) | ١ ، ب : « دعائهم » وما أثبت عن الكرمانى . | | |
| (٨) | ب : « الرؤيا لهما » . | (٩) | الآية ٤٦ . |
| (١٠) | سقط في ١ . | (١١) | الآية ٦٢ . |
| (١٢) | الآية ٥٩ . | | |

تجهيزه إِيَّاهُمْ أَوَّلَ ما دخلوا عليه . والثاني^(١) حين أرادوا الانصراف من عنده في المرّة الثانية . وذكر^(٢) الأوّل بالواو ؛ لأنّه أَوَّلَ قَصَصِهِمْ^(٣) معه . والثاني بالفاء ؛ عطفًا على (ولمّا دخلوا) وتعقيبًا له .

قوله : (تالله) في ثلاثة^(٤) مواضع : الأوّل يمين^(٥) منهم أنهم ليسوا سارقين ، وأنّ أهل مصر بذلك عالمون . والثاني^(٦) يمين^(٧) منهم أنّك لو وازبغت على هذا الحزن والجزع تصير حرّضًا ، أو تكون من الهالكين ؛ والثالث^(٨) يمين منهم أنّ الله فضّله عليهم . وأنّهم كانوا خاطئين .

قوله : (وما أرسلنا^(٩) من قبلك) وفي الأنبياء (وما أرسلنا^(١٠) قبلك) بغير (من) لأنّ (قبل) اسم للزمان السابق على ما أضيف إليه . و (من) يفيد استيعاب الطرفين ؛ وما في هذه السّورة للاستيعاب . وقد يقع (قبل) على بعض ما تقدم ؛ كما في الأنبياء ؛ وهو قوله : (ما آمنتم^(١١) قبلهم من قرية) ثم وقع عقبه (وما أرسلنا قبلك) فحذف^(١٢) (من) لأنّه هو بعينه .

(١) الآية ٧٠ . والتلاوة في هذه : « فلما جهزهم » .

(٢) « ب : « ذكروا » وما ثبت عن الكرمانى .

(٣) فى الكرمانى : « قصتهم » .

(٤) بل هى أربعة . ففى هامش الكرمانى هنا : « والرابع ما ذكره . وهو قوله : تالله انت

لفى ضلالك القديم . وهو يمين من اولاد اولاده على انه لم يزل على محبة يوسف » .

(٥) الآية ٧٣ . ٦ الآية ٨٥ .

(٧) ب : « بمعنى » . (٨) الآية ٩١ .

(٩) الآية ١٠٩ . (١٠) الآية ٧ .

(١١) الآية ٦ .

(١٢) فى الكرمانى : « بحذف » .

قوله : (أفلم يسيروا^(١) في الأرض) بالفاء . وفي الروم^(٢) والملائكة^(٣) بالواو ؛ لأنَّ الفاء يدلُّ على الاتِّصال والعطف ، والواو يدلُّ على العطف المجرَّد . وفي هذه السُّورة قد اتَّصلت بالأوَّل ؛ كقوله تعالى : (وما أرسلنا من قبلك إلَّا رجالًا نوحى إليهم من أهل القرى أفلم يسيروا في الأرض فينظروا) حال مَنْ كذَّبهم وما نزل بهم ، وليس كذلك في الروم والملائكة .

قوله : (ولدار^(٤) الآخرة خير) بالإضافة ، وفي الأعراف (والدار^(٥) الآخرة خير) على الصِّفة ؛ لأنَّ هنا تقدُّم ذكر الساعة ، فصار التقدير : ودار الساعة الآخرة ، فحذف الموصوف ، وفي الأعراف تقدُّم قوله : (عرض هذا الأدنى) أى المنزل الأدنى ، فجعله وصفًا للمنزل ، والدار الدنيا والدار الآخرة بمعناه ، فأجرى مجراه . تأمَّل في السُّورة فإنَّ فيها برهان أحسن القصص .

فضل السُّورة

لم يرد فيه سوى أحاديث واهية . منها حديث أبي^(٦) : علِّموا^(٧) أرقاءكم سورة يوسف ؛ فإنَّه أيُّما مسلم تلاها وعَلِّمها أهلَه ، وما ملكت يمينه ، هوَّن الله عليه سَكَرات الموت ، وأعطاه القوَّة إلَّا يحسُد مسلماً ، وكان له بكلِّ

(٢) الآية ٩ .

(١) الآية ١٠٩ .

(٤) الآية ١٠٩ .

(٣) الآية ٤٤ .

(٥) الآية ١٦٩ .

(٦) فى الشهاب على البيضاوى فى كتابته على هذا الحديث : « وهذا الحديث رواه الثعلبى والواحدى وابن مردويه عن أبى رضى الله عنه . وهو موضوع ، وقال ابن كبير : انه منكر من جميع طرقه . وهو من الحديث المشهور الذى ذكر فيه فضائل جميع السور . وقد اتفقوا على انه موضوع » .

(٧) سقط فى ب .

رفيق^(١) في الدنيا مائة ألف ألف حسنة ، ومثلها درجة ، ويكون في جوار يوسف في الجنة . ثم قال : تعلّموها وعلموها أولادكم ؛ فإنه من قرأها كان له من الأجر كأجر من اجتنب الفواحش ، وأجر من غصّ بصره عن النظر إلى الحرام . وقال : يا عليّ من قرأ سورة يوسف تقبّل الله حسناته ، واستجاب دعاءه ، وقضى حوائجه وله بكلّ آية قرأها ثواب الفقراء .

(١) ١ . ب : " رفيق " وتوجهه ما ثبت فينسب : زرقاء .

١٣- بصيرة ف
المتر- تلك آيات الكتاب والذي
أنزل إليك من ربك الحق ..

السورة مكيّة . وعدد آياتها سبع وأربعون عند الشاميين ، وثلاث عند
الكوفيين ، وأربع عند الحجازيين ، وخمس عند البصريين . وكلماتها
ثمان مائة وخمس وستون . وحروفها ثلاثة آلاف وخمسمائة وستة أحرف .
والآيات المختلف فيها خمس : (جديد^(١) ، والنور^(٢) ، البصير^(٣) ، وسوء^(٤)
الحساب . من كل باب^(٥)) .

وفواصل آياتها يجمعها قولك (نقر دِغبل) منها على العين آية واحدة
(إِلَّا متاع^(٦)) وما على النون فقبل النون واوٌ . وسائر الآيات التي على
الباء فقبلها ألف ؛ نحو مآب ، متاب . سوى (القلوب) ؛ فقبلها واوٌ .
وتسمّى سورة الرعد ؛ لقوله فيها : (يُسَبِّح^(٧) الرعد بحمده والملائكة
من خيفته) .

(١) الآية ٥ .

(٢) في ١ . ب : « اليوم » وهو تحريف عما ثبت . وانظر شرح ناظمة الزهر . ويريد (أم
هل نستوى الظلمات والنور) في الآية ١٦ فقد عدها بعضهم آية ، ولم يعدّها الآخرون
كالكوفيين .

(٤) الآية ١٨ .

(٢) في الآية السابقة .

(٦) الآية ٢٦ .

(٥) الآية ٢٣ .

(٧) الآية ١٢ .

مقصود السورة : بيان حجة التوحيد في تخليق السموات والأرض ،

واستخراج الأنهار والأشجار والثمار . وتهديد الكفار . ووعدهم ، وذكر
تخليق الأولاد في أرحام الأمهات ، على تباين الدرجات . ومع النقصان
والزيادات . في الأيام والساعات . وإطلاع الحق تعالى على بواطن الأسرار .
وضمائر الأخبار^(١) والأشعار . وذكر السحاب ، والرعد ، والبرق . والصواعق .
والانتظار^(٢) . والرد على عبادة الأصنام . وقصة^(٣) نزول القرآن من السماء .
والوفاء بالعهد . ونقض الميثاق . ودخول الملائكة بالتسليم على أهل الجنان .
وأنس أهل الإيمان . بذكر الرحمة . وبيان تأثير القرآن . في الآثار والأعيان .
وكون عاقبة أهل الإيمان إلى الجنان : ومقر^(٤) مرجع الكفار إلى النيران .
والمحو والإثبات في اللوح بحسب مشيئة الديان . وتقدير الحق في
أطراف الأرض بالزيادة والنقصان . وتقرير^(٥) نبوة المصطفى بنزول الكتاب .
وبيان القرآن في قوله : (ويقول الذين كفروا لست برسلاً) إلى آخر سورة .

(١) أ . ب : الأخبار والأسرار ، والوجه ما ثبت فلا يتكرر الأسرار مع تسجعة السابقة .

(٢) كذا في أ . ب . والظاهر أن هذا تحريف عن التكرار وهو اسيرة في قوله تعالى : وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال .

(٣) تابع ما في تنوير المغيث في تفسير قوله تعالى : أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها . . . أن المراد بالماء القرآن . وهو وجه بعيد . يعرج عليه المفسرون . وإنما المراد المطر النازل من السماء ضربه إذ يكون سيلاً وزبداء ملائحق والباقر .

(٤) الأولى حذفها . وهي في ب غير منتفخة وغير واضحة وتنبه أن يكون 'تكنب سبق' لها قلمه فله يتمها .

(٥) أ . ب : " تقدير " .

الناسخ والمنسوخ :

في السورة آيتان (فإنما عليك^(١) البلغ) م آية^(٢) السيف ن (وإن ربك^(٣) لدو مغفرة للناس على ظلمهم) م (إن الله^(٤) لا يغفر أن يشرك به) ن وقيل : هي محكمة^(٥) .

المتشابه

قوله : (كلُّ يجرى^(٦) لأجل مسمى) ، وفي لقمان : (إلى أجل^(٧)) لا ثاني له ، لأنك تقول في الزمان : جرى ليوم كذا ، وإلى يوم كذا ، والأكثر اللام ؛ كما في هذه السورة ، وسورة^(٨) الملائكة . وكذلك في يس (تجرى لمستقر^(٩) لها) ؛ لأنه بمنزلة التاريخ ؛ تقول : كتبت لثلاث بقين من الشهر ، وآتيك لخمس تبقى من الشهر . وأما في لقمان فوافق ما قبلها ، وهو قوله : (ومن يُسلم وجهه إلى الله) ، والقياس : لله ؛ كما في قوله : (أسلمت وجهي لله) لكنه حُمل على المعنى ، أي يقصد بطاعته إلى الله ، كذلك : يجرى إلى أجل مسمى ، أي يجرى إلى وقته المسمى له .

قوله : (إن في ذلك لآيت لقوم يتفكرون) وبعدها (إن^(١٠) في ذلك لآيت

(٢) الآية ٥ سورة التوبة .

(١) الآية ٤٠ .

(٣) الآية ٦ .

(٤) الآية ٤٨ سورة النساء . والحق ان هذا ليس بنسخ ، لما ثبت ان النسخ لا يكون في الأخبار الا عند من يجعل التخصيص نسخا .

(٥) لان المراد بالظلم في الآية الصغائر ، والمراد بالمغفرة الامهال الى يوم القيامة . وانظر تفسير البيضاوي .

(٧) الآية ٢٩ .

(٦) الآية ٢ .

(٩) الآية ٣٨ .

(٨) الآية ١٣ .

(١٠) الآية ٤ .

لقوم يعقلون) ؛ لأنّ بالتفكر في الآيات يعقل ما جعلت الآيات دليلاً له ؛ فهو الأول المؤدى إلى الثاني .

قوله : (ويقول^(١) الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربّه) ههنا موضعان . وزعموا أنّه لا ثالث لهما . ليس هذا بتكرار محض ؛ لأنّ المراد بالأوّل آية ممّا اقترحوا ؛ نحو ما في قوله : (لن نوّمن^(٢) لك حتّى تَفْجُرَ لنا من الأرض) الآيات^(٣) وبالثاني آية ما ؛ لأنهم لم يهتدوا إلى أنّ القرآن آية فوق كلّ آية ، وأنكروا سائر آياته صلى الله عليه وسلّم .

قوله : (والله يسجد^(٤) من في السمّوت والأرض^(٥)) وفي النحل (والله يسجد^(٦) ما في السمّوت وما في الأرض من دابة والملائكة) وفي الحجّ (أنّ الله يسجد^(٧) له من في السمّوت ومن في الأرض والشمس والقمر والنّجوم) ؛ لأنّ في هذه السّورة تقدّم آية السّجدة ذكر العلويّات : من البرق والسّحاب والصواعق ، ثمّ ذكر الملائكة وتسبيحهم ؛ وذكر بأخرة^(٨) الأصنام والكفّار ؛ فبدأ في آية السّجدة بذكر من في السمّوات ثمّ ذكر الأرض تبعاً ؛ ولم يذكر من فيها ؛ استخفافاً بالكفّار والأصنام . وأمّا في الحجّ فقد تقدّم ذكر المؤمنين وسائر الأديان . فقدّم ذكر من في السمّوات ؛ تعظيماً لهم ولها ؛ وذكر من في الأرض ؛ لأنهم هم الذين تقدّم ذكرهم . وأمّا في النحل فقد تقدّم ذكر ما خلق الله على العموم ؛

(١) الآية ٧ ، والآية ٢٧ . (٢) الآية ٩٠ سورة الاسراء .

(٣) زيادة من الكرمانى . (٤) الآية ١٥ .

(٥) سقط ما بين القوسين فى ١ . (٦) الآية ٤٩ .

(٧) الآية ١٨ .

(٨) ١ : « تاخر » و ب : « تاخره » وما ثبت عن الكرمانى يقال : جاء بأخرة نى حبراً .

ولم يكن فيه ذكر الملائكة ، ولا الإنس تصريحاً ، فنصت^(١) الآية مافى
السّموات ومافى الأرض ؛ فقال فى كلّ آية ماناسبها .

قوله : (نفعاً^(٢) ولا ضرراً) قد سبق .

قوله : (كذلك^(٣) يضرب الله) ليس بتكرار ؛ لأنّ التقدير : كذلك
يضرب الله للحقّ^(٤) والباطل الأمثال . فلمّا اعترض^(٥) بينهما (فأمّا)
و (أمّا) وطال الكلام أعاد . فقال : (كذلك يضرب الله الأمثال) .

قوله : (لو أنّ لهم^(٦) مافى الأرض جميعاً ومثله معه لافتدوا به) وفى
المائدة (ليفتدوا به^(٧)) ؛ لأنّ (لو) وجوابها يتّصلان بالماضى ، فقال : فى
هذه السّورة^(٨) (لافتدوا به) وجوابه فى المائدة (ما تُقبَّلُ منهم) وهو بلفظ
الماضى . وقوله : (ليفتدوا به) عِلَّةٌ . وليس بجواب .

قوله : (ما أمر الله^(٩) به أن يوصل) فى موضعين : هذا ليس بتكرار ؛
لأنّ الأوّل متّصل بقوله : (يَصِلُونَ) وعطف عليه (ويخشون) . والثّانى
متّصل بقوله : (يقطعون) وعطف عليه (يفسدون) .

قوله : (ولقد أرسلنا^(١٠) رُسُلًا من قبلك) ومثله فى المؤمنين^(١١) ليس
بتكرار . قال ابن عباس : عَيَّرُوا رسول الله صلى الله عليه وسلم باشتغاله

(١) أ ، ب : « فنصب » ويظهر انه محرف عما أبى ، وبقال : نص السيء : أظهره . وفى
انكرمانى : « فاقتضى » وهى ظاهرة .

(٢) الآية ١٧ . (٣) الآية ١٦ .

(٤) أ ، ب : « الحق » والوجه ما أثبت .

(٥) أ ، ب : « اعرض » وما أثبت عن الكرمانى .

(٦) الآية ١٨ . (٧) الآية ٣٦ .

(٨) أ ، ب : « ذلك » . وظاهر انه خطأ من الناسخ .

(٩) الآية ٢١ ؛ والآية ٢٥ . (١٠) الآية ٣٨ .

(١١) الآية ٧٨ .

بالنكاح والتكثير منه فأنزل الله تعالى (ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذريةً) فكان المراد من الآية قوله : (وجعلنا لهم أزواجاً وذريةً) بخلاف ما في المؤمنين ؛ فإن المراد منه : لست بيدع من الرسل (ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك) قوله : (وإن مانرينك^(١)) مقطوع ، وفي سائر القرآن : (وإما) موصول . وهو من الهجاء : (إن) و (ما) وذكر في موضعين .

فضل السورة

يذكر فيه من الأحاديث الساقطة حديث أبي : من قرأ سورة الرعد أعطى من الأجر عشر حسنات ، بوزن كلّ سحاب مضى ، وكلّ سحاب يكون ، إلى يوم القيامة ، ودرجات في جنات عدن ، وكان يوم القيامة في أولاده ، وذريته ، وأهل بيته من المسلمين . وعن جعفر الصادق : من قرأها لم تصبه صاعقة أبدا ، ودخل الجنة بلا حساب ، وحديث علي^(٢) : يا عليّ من قرأ سورة الرعد كتب له بكل قطرة تمطر في تلك السنة ثمانون حسنة ، وأربع وثمانون درجة ، وله بكل آية قرأها مثل ثواب من يموت في طلب العلم .

(٢) سقط في ب

(١) الآية ٤٠ .

الر: كتاب أنزلناه إليك

السورة مكية إجماعاً ، غير آية واحدة : (ألم^(١) تر إلى الذين بدّلوا
نعمة الله كفرةً) الآية . وعدد آياتها خمس وخمسون عند الشاميين ، واثنان
عند الكوفيين ، وأربع عند الحجازيين ، وواحدة عند البصريين ، وكلماتها
ثمانمائة وإحدى وثلاثون . وحروفها ستة آلاف وأربعمائة وأربع وثلاثون .
والآيات المختلف فيها سبع : (إلى النور)^(٢) ، وعاد ، وثمود^(٣) ، (بخلق^(٤) جديد) ،
(وفرعها^(٥) في السماء^(٦)) (الليل^(٧) والنهار) (عما يعمل الظالمون^(٨)) .
مجموع فواصل آياتها (آدم نظر ، صبّ ذلّ) .

وتسمّى سورة إبراهيم . ؛ لتضمنها قصّة إسكانه ولده إسماعيل بواد غير
ذى زرع ، وشكره لله تعالى على ما أنعم عليه من الولدين : إسماعيل وإسحق .
مقصود السورة : بيان حقيقة الإيمان ، وبرهان النبوة ، وأن الله تعالى
أرسل كلّ رسول بلغة قومه ، وذكر الامتنان على بنى إسرائيل بنجاتهم من
فرعون ، وأنّ القيام بشكر النعم يوجب المزيد ، وكفرانها يوجب الزوال ،
وذكر معاملة القرون الماضية مع الأنبياء ، والرسل الغابرين ، وأمر الأنبياء

(٢) الآية ١ ، والآية ٥ .

(٤) الآية ١٩ .

(٦) الآية ٢٤ .

(٨) الآية ٤٢ .

(١) الآية ٢٨ .

(٣) الآية ٩ .

(٥) سقط في ب .

(٧) الآية ٣٣ .

بالتوكل على الله عند تهديد الكفار إياهم ، وبيان مَذَلَّة الكفار في العذاب ،
والعقوبة ، وبطلان أعمالهم ، وكمال إِذلالهم في القيامة ، وبيان جَزَعهم
من العقوبة ، وإلزام الحجة عليهم ، وإِحال^(١) إبليس اللّائمة عليهم ،
وبيان سلامة أهل الجنة ، وكرامتهم ، وتشبيه الإيمان (والتوحيد^(٢))
بالشجرة الطيبة وهي النخلة وتمثيل الكفر بالشجرة الخبيثة وهي الحنطة
وتثبيت أهل الإيمان على كلمة الصواب عند سؤال منكر ونكير ، والشكوى
من الكفار بكفران النعمة ، وأمر المؤمنين بإقامة الصلوات ، والعبادات ،
وذكر المنة على المؤمنين بالنعم السابغات ، ودعائه إبراهيم بتأمين الحرم
المكّي ، وتسليمه إسماعيل إلى كرم الحق تعالى . ولطفه وشكره^(٣) لله
على إعطائه الولد ، والتهديد العظيم للظالمين بمذلتهم في القيامة . وذكر أن
الكفار قُرْناء الشياطين في العذاب ، والإشارة إلى أن القرآن أبلغ وعظ .
وذكرى للعقلاء في قوله : (هذا بلغ للناس) إلى آخر السورة .
والسورة خالية عن المنسوخ في^(٤) قول . وعند بعضهم (إِنَّ الْإِنْسَانَ^(٥) لظَلُومٌ
كَفَّارٌ) م (إِنَّ اللَّهَ^(٦) لَغَفُورٌ حَلِيمٌ) ن .

المتشابهات :

قوله : (فليتوكل^(٧) المؤمنون) وبعده (فليتوكل^(٨) المتوكلون) لأنَّ الإيمان
سابق على التوكل .

- | | |
|-----|--|
| (١) | كذا في ١ ، ب . وهو من باب اقام الصلاة والتسائع احالة . |
| (٢) | سقط ما بين القوسين في ب . (٣) له بذكر في ب |
| (٤) | ب : « قوله » . (٥) الآية ٢٤ . |
| (٦) | الآية ١٥٥ سورة آل عمران . (٧) الآية ١١ . |
| (٨) | الآية ١٢ . |

: (مِمَّا كَسَبُوا^(١) عَلَى شَيْءٍ) وَالْقِيَاسُ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا كَمَا فِي
الْبَقَرَةِ^(٢) لِأَنَّ عَلَى^(٣) صِلَةَ الْقُدْرَةِ ، وَلِأَنَّ (مِمَّا كَسَبُوا) صِفَةٌ لَشَيْءٍ . وَإِنَّمَا
قَدِمَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ لِأَنَّ (الْكَسْبَ) هُوَ الْمَقْصُودُ بِالذِّكْرِ ، وَأَنَّ الْمَثَلَ ضَرْبٌ
لِلْعَمَلِ ، يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ : (أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ
لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ) .

قَوْلُهُ : (وَأَنْزَلَ^(٤) مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) وَفِي النَّمْلِ : (وَأَنْزَلَ لَكُمْ^(٥) مِنَ السَّمَاءِ)
بِزِيَادَةِ (لَكُمْ) ؛ لِأَنَّ (لَكُمْ) فِي هَذِهِ السُّورَةِ مَذْكُورٌ فِي آخِرِ الْآيَةِ ، فَاكْتَفَى
بِذِكْرِهِ ، وَلَمْ يَكُنْ فِي النَّمْلِ فِي آخِرِهَا ، فَذَكَرَ فِي أَوَّلِهَا . وَلَيْسَ قَوْلُهُ :
(مَا كَانَ لَكُمْ) يَكْفِي مِنْ ذِكْرِهِ ؛ لِأَنَّهُ نَفْيٌ لَا يَفِيدُ مَعْنَى الْأَوَّلِ .

قَوْلُهُ : (فِي الْأَرْضِ^(٦) وَلَا فِي السَّمَاءِ) قَدَّمَ الْأَرْضَ ؛ لِأَنَّهَا خُلِقَتْ قَبْلَ
السَّمَاءِ ؛ وَلِأَنَّ هَذَا الدَّاعِي فِي الْأَرْضِ . وَقَدِّمَتِ الْأَرْضُ فِي خَمْسَةِ مَوَاضِعَ :
هَنَا ، وَفِي آلِ عِمْرَانَ^(٧) ، وَيُونُسَ^(٨) ، وَطَهُ^(٩) ، وَالْعَنَكَبُوتَ^(١٠) .

قَوْلُهُ : (وَلْيَذْكُرْ^(١١) أُولَئِكَ الْأَلْبَابِ) (خَصَّ^(١٢) أُولَى الْأَلْبَابِ) بِالذِّكْرِ لِأَنَّ الْمُرَادَ
فِي الْآيَةِ التَّذَكُّرَ ، وَالتَّدَبُّرَ ، وَالتَّفَكُّرَ فِي الْقُرْآنِ ، وَإِنَّمَا يَتَأْتَى ذَلِكَ مِنْهُمْ ،
مِثْلُهُ فِي الْبَقَرَةِ (وَمَنْ^(١٣) يُوْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا)^(١٤) يَرِيدُ فَهْمَ مَعَانِي

- | | | | |
|------|--|------|-------------------------|
| (١) | الآية ١٨ . | (٢) | الآية ٢٦٤ . |
| (٣) | سقط ما بين القوسين في ١ . | (٤) | الآية ٣٢ . |
| (٥) | الآية ٦٠ . | (٦) | الآية ٣٨ . |
| (٧) | الآية ٥ . | (٨) | الآية ٦١ . |
| (٩) | الآية ٤ . | (١٠) | الآية ٢٢ . |
| (١١) | الآية ٥٢ . | (١٢) | سقط ما بين القوسين في ١ |
| (١٣) | الآية ٢٦٩ . | | |
| (١٤) | في ١ ، ب : « يُؤَيِّد » وظاهره أنه محرف عما أثبت . | | |

القرآن ، ثم ختم الآية بقوله : (وما يذكر إلا أولوا الألب) ومثلها في آل عمران (هو^(١) الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات مُحْكَمَات) وذكر فيه المحكمات والمتشابهات ، وختمها بقوله : (وما يذكر إلا أولوا الألب) ، ولا رابع لها في القرآن .

فضل السورة

ذكروا فيه أحاديث ضعيفة واهية . منها : مَنْ قرأ سورة إبراهيم أُعْطِيَ من الأجر عشرَ حسنات ، بعدد كلِّ مَنْ عبد الأصنام ، وعدد من لم يعبدها . وفي لفظٍ : أُعْطِيَ بعدد مَنْ عبد الأصنام مدينةً في الجنة . لو نزل بها مثلُ يأجوج ومأجوج لو سعتهم ما شأءوا من اللباس . والخدم . والمأكول ، وسائر النعم . وحرَم عليهم^(٢) سراييل القطران ، ولا تغشى النار وجهه . وكان مع إبراهيم في قباب الجنان . وأُعْطِيَ بعدد أولاد إبراهيم حسنات ودرجات . وحديث عليّ : يا عليّ مَنْ قرأ سورة إبراهيم كان في الجنة رفيق إبراهيم . وله مثلُ ثواب إبراهيم ، وله بكلِّ آية قرأها مثلُ ثواب إسحق بن إبراهيم .

(١) الآية ٧ .

(٢) كذا . والأنسب عليه .

التر. تلك آيات الكتاب وقرآن مبين ..

السورة مكيّة إجماعاً . وعدد آياتها تسع وتسعون بلاخلاف . وكلماتها
ستمائة وأربع وخمسون . وحروفها ألفان وسبعمائة وستون .

ومجموع فواصل آياتها (ملن) على اللّام منها آيتان : (حجارة^(١)) من
سجّل) ، (فاصفح^(٢) الصّفح الجميل) .

وتسمّى سورة الحجر؛ لاشتغالها على قصّتهم ، وقوله : (ولقد كذّب^(٣)
أصحاب الحجر المرسلين) .

مقصود السورة إجمالاً^(٤) : بيان حقيقة^(٥) القرآن ، وحفظ الحق وبرهان

النبوة وحفظ الحق كتابه العزيز من التغير والتبديل ، وتزيين السموات
بمواكب الكواكب وحفظهما^(٦) برجوم النجوم من استراق الشياطين
السمع ، وتقديره تعالى الماء والسحاب من خزائن برّه ، ولطفه ، وعلمه
تعالى بأحوال المتقدّمين في الطاعة والمتأخّرين عنها ، وبيان الحكمة^(٧)
في تخليق آدم ، وأمر الملائكة المقرّبين بسجوده^(٨) ، وتعيير إبليس ، وملامته

(١) الآية ٧٤ . (٢) الآية ٨٥ .

(٣) الآية ٨٠ .

(٤) ب : « كمالاته » والظاهر أنه محرف عما ثبت .

(٥) كذا . وقد يكون : « حقيقة » . (٦) كذا في أ ، ب ، أي السموات والكواكب

(٧) ب : « و »

(٨) أي بالسجود له .

على تأييده واستكباره وجحوده . واستحقاقه اللعنة من الله بعصيانه
وطغيانه . وجراسته بالمناظرة لخالقه ومعبوده . وبيان قسم الدركات
(على أهل الذات^(١)) والضلالات . وذكر المستوجبي^(٢) الجنة من المؤمنين .
وإخبار الله تعالى عباده بالرحمة والغفران . وتهديدهم بالعذاب والعقاب .
والإشارة إلى ذكر أضياف الخليل عليه السلام . والنهي عن القنوط من
الرحمة وذكر آت لوط . وسكرتهم في طريق العماية^(٣) والضلالة
وتسليّة النبي صلى الله عليه وسلم عن جفاء الكفار . وبذى أقوالهم .
والمن عليه صلى الله عليه وسلم بنزول السبع المثاني . ومشون^(٤) القرآن
العظيم . والشكوى^(٥) عن الطاعنين في القرآن . وذكر القسم بوقوع
السؤال في القيامة . وأمر الرسول صلى الله عليه وسلم بإظهار الدعوة . والمن
عليه بإهلاك أعداء دينه . ووصيته بالعبادة إلى يوم الحق واليقين في قوله :
(واعبد^(٦) ربك ياتيك

النسخ و .

فيها من منسوخ أربع آيات (ذُرِّهِمْ^(١) كُتِبَ وَيَتَذَكَّرُوا^(٢) آية^(٣) نَسِيفَ ن
(وأعرض^(٤) عن^(٥) آية^(٦) نَسِيفَ ن (فصفح^(٧) نصف^(٨) جميل^(٩))

- (١) كذا في ب . وقد كور تروا ب ندر اندك ومى : وتدللات .
- (٢) ب : مستوجب .
- (٣) ب : العمة بغير ه بحرف عه ب .
- (٤) كذا في ب وعرب منه ب في ب . وله سرح في مدك عه . وتظهر ب بحرف عه سور .
- (٥) كذا في ب . وآية عه . سكوتى يعنى سعد عه . بعن .
- (٦) حرة السورة . ٧ .
- (٧) آية عه . آية عه .
- (٨) آية عه . آية عه .
- (٩) آية عه . آية عه .

آية ^(١) السيف ن (لا تُمَدَّن ^(٢) عينيك) م آية ^(١) السيف ن .

المتشابهات

: (لوما تأتينا ^(٣)) وفي غيرها : (لولا) ؛ لأن (لولا) يأتي على

وجهين : أحدهما امتناع الشيء لوجود غيره ؛ وهو الأكثر . والثاني بمعنى

(هَلَّا) وهو التَّحْضِيضُ . ويختصُّ بالفعل ^(٤) ، و (لوما) بمعناه . وخصَّصَتْ

هذه السُّورة بلوما ؛ موافقةً لقوله : (رُبَّمَا ^(٥)) فإنَّهَا أَيْضًا مَّا خُصَّتْ بِهِ هذه

السُّورة .

قوله : (وإذ ^(٦)) قال ربِّك للملائكة إني خُلِقَ بشراً) . وفي البقرة :

(وإذ ^(٧)) قال ربِّك للملائكة إني جاعلٌ لآلِثَ لِهَما ^(٨) ؛ لأن (جَعَلَ) إذا كان بمعنى

(خَلَقَ) يُسْتَعْمَلُ فِي الشَّيْءِ يَتَجَدَّدُ وَيَتَكَرَّرُ ؛ كقوله : (خُلِقَ ^(٩) السَّمَوَاتُ

وَالْأَرْضُ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ) ، لأنَّهُمَا يَتَجَدَّدَانِ زَمَانًا بَعْدَ زَمَانٍ . وكذلك

الْخَلِيفَةُ يَدُلُّ لَفْظُهُ عَلَى أَنَّ بَعْضَهُمْ يَخْلَفُ بَعْضًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . وَخُصَّتْ

هذه السُّورة بقوله : (إني خُلِقَ بشراً من صَلْصَلٍ ^(١٠)) إذ ليس في لفظ الْبَشَرِ

مَا يَدُلُّ عَلَى التَّجَدُّدِ وَالتَّكَرُّارِ ، فَجَاءَ فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنَ السُّورَتَيْنِ مَا اقْتَضَاهُ

مَا بَعْدَهُمَا ^(١١) مِنَ الْأَلْفَاظِ .

(١) الآية ٥ سورة التوبة .

(٢) الآية ٨٨ .

(٣) الآية ٧ .

(٤) ١ ، ب : « بالعقد » وما أثبت عن

الكرمانى .

(٥) فى الآية ٢ .

(٦) الآية ٣٠ .

(٧) الآية ٢٨ .

(٨) كذا . وفى ص : « انى خالق بشرا من طين » فى الآية ٧١ .

(٩) أول سورة الانعام .

(١٠) ١ ، ب « طين » وهذا فى سورة ص ، كما علمت .

(١١) كذا فى ١ ، ب . وفى الكرمانى : « بعده » وهو أولى .

قوله : (فسجد^(١) الملائكة كلهم أجمعون) في هذه السورة ، وفي ص^(٢) ؛ لأنه لما بالغ في السورتين في الأمر بالسجود وهو قوله : (فقعدوا له سجدتين) في السورتين بالغ في الامتثال فيهما فقال : (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) ليقع الموافقة بين أولاهما وأخراها . وتام^(٣) قصة آدم وإبليس سبق .

قوله هنا لإبليس : (اللعنة^(٤)) وقال^(٥) في ص (لعنتي^(٦)) لأن الكلام في هذه السورة جرى على الجنس في أول القصة في قوله : (ولقد خلقنا الإنس^(٧)) (والجان^(٨) خلقناه) (فسجد الملائكة كلهم) لذلك^(٩) قال : (اللعنة) . وفي ص تقدم (لما خلقت بيدي) فخم بقوله (لعنتي) . قوله : (ونزعنا^(١٠) ما في صدورهم من غل^(١١)) وزاد^(١٢) في هذه السورة (إخوانا) لأنها نزلت في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وما سواها عام في المؤمنين .

قوله في قصة إبراهيم : (فقالوا^(١٣) سلماً قال إنا منكم وجعلون) لأن هذه^(١٤) السورة متأخرة . فاكثفى بما في هود : لأن التقدير : فقالوا : سلاماً . قال : سلام . فما لبث أن جاء بعجل حنيد . فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة . قال : إنا منكم وجعلون . فحذف للدلالة عليه .

(١) الآية ٣٠ . (٢) الآية ٧٣ .

(٣) في الكرماني : « باقى » . (٤) في الآية ٣٥ .

(٥) ١ . ب : « قال و » . (٦) الآية ٧٨ .

(٧) ١ . ب : « كذلك » وما ثبت عن الكرماني .

(٨) الآية ٤٧ .

(٩) ورد في الأعراف ٤٣ وليس فيها — إخوانا .

(١٠) الآية ٥٢ .

(١١) ١ . ب : في هذا وما ثبت تبع فيه الكرماني .

قوله : (وأمطرنا^(١) عليهم) وفي غيرها (وأمطرنا^(٢) عليها) قال بعض المفسرين : (عليهم) أى على أهلها . وقال بعضهم : على من شذ^(٣) من القرية منهم . وقال تاج القراء : ليس فى القولين ما يوجب تخصيص هذه السورة بقوله : (عليهم) بل هو يعود إلى^(٤) أوّل القصّة . وهو (إنّنا^(٥) أرسلنا إلى قوم مجرمين) ثمّ قال : (وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل) قال : وهذا لطيفة فاحفظها .

قوله : (إنّ^(٦) فى ذلك لآيت للمتوسّمين) بالجمع وبعدها (لآية^(٧) للمؤمنين) على التّوحيد . قال الإمام^(٨) : الأولى إشارة إلى ما تقدّم من قصّة لوط [وضيف إبراهيم ، وتعرّض قوم لوط لهم]^(٩) طمعاً فيهم . وقلب القرية على من فيها ، وإمطار الحجارة عليها . وعلى من غاب منهم . فخم بقوله : (لآيات للمتوسّمين) أى لمن يتدبّر^(١٠) السّمة . وهى ما وسم الله به قوم لوط وغيرهم . قال : والثانية تعود إلى القرية : (وإنّها^(١١) لبسبيل مقيم) وهى واحدة . فوحد الآية . وقيل : ما جاء فى القرآن من الآيات فلجمع^(١٢) الدلائل . وما جاء من الآية فلوحدانية المدلول عليه . فلما^(١٣) ذكر عقبه

- | | | | |
|------|---|-----|-------------------------|
| (١) | الآية ٧٤ . | (٢) | الآية ٨٢ سورة هود . |
| (٣) | ب . ب : سد . وما استع عن الكرماني . | (٤) | فى الكرماني : " على " . |
| (٥) | الآية ٥٨ . | (٦) | الآية ٧٥ . |
| (٧) | الآية ٧٧ . | (٨) | أخر درة السربل ٢٠٧ . |
| (٩) | ريضة من درة التنزيل . | | |
| (١٠) | ب . ب : " سرمد " وما استع من درة السربل . وفى الكرماني : " تدبر " . | | |
| (١١) | الآية ٧٦ . | | |
| (١٢) | ب . ب : " فكلهم " وما استع عن الكرماني . | | |
| (١٣) | ب . ب : " فكلهم " . | | |

المؤمنين . وهم مُقِرُّون^(١) بوحْدانية الله تعالى . وُحِّدَ الآية . وليس لها^(٢) نظير إلا في العنكبوت . وهو قوله تعالى (خلق^(٣) السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ) فوُحِّدَ بعد ذكر الجمع لِمَا ذَكَرْتَ وَاللهُ أَعْلَمُ .

فصل السُّورَة

ذكروا أحاديثَ واهية . منها : مَنْ قرأ سورَةَ الْحَجْرِ كان له من لأجرِ عشرِ حسناتٍ بعددِ لمهاجرين . والأنصار . ولمستهزئين بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وعن جعفر أَنَّهُ قَالَ : مَنْ قرأ سورَةَ الْحَجْرِ لَا يَصِيبُهُ عَطَشٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَمَنْ قرأَهَا فِي رَكْعَتَي كُلِّ جُمُعَةٍ لَمْ يَصِبْهُ فَقْرٌ أَبَدًا . وَلَا جُنُودٌ . وَلَا بَلَوَى . وحديثُ عَلِيٍّ : يَعْلَى مَنْ قرأ سورَةَ الْحَجْرِ لَا يَنْصَبُ لَهُ مِيزَانٌ . وَلَا يُنْشَرُ لَهُ دِيْوَانٌ . وقيل له : ادخل نُحْنَةَ بِغَيْرِ حَسَبٍ . وله بِكُلِّ آيَةٍ قرأَهَا مثلُ ثوابِ أَصْحَابِ الْبَلَاءِ

(١) حتى 'تكرروا' . مبرور . (٢) - - -

(٣) 'خلق' .

١٦- بصيرة في أمرك الله

هذه السورة مكيّة ، إلا قوله . (وإن عاقبتُم فعاقبوا) إلى آخر السورة .
وقيل : أربعون آية منها مكيّة ، والباقي مدنيّ . والأول أولى . عدد آياتها
مائة وثمانية ^(١) وعشرون . وكلماتها ألفان وثمانمائة وأربعون . وحروفها سبعة
آلاف وسبعمائة وسبعة أحرف .

ومجموع فواصل آياتها (نمر) منها اثنتان ^(٢) على الرّاء أخراهما (قدير) ^(٣)
وسُميت سورة النحل لِمَا فيها من عجائب ذكر النحل .

معظم ما اشتملت عليه السورة : تخويف العباد بمجيء القيامة ، وإقامة
حُجّة الوحّدانية ، وذكر مافي الأنعام من المنافع والنعم ، ومافي المراكب من
التّجمل والزينة ، وذكر المُسيم ^(٤) والنبات والشجر ، وتسخير الشمس
والقمر ، وتثبيت الأرض والجبال والحجر ، وهداية الكواكب في
السّفر والحضر ، والنعم الزائدة ^(٥) عن (العد ^(٦) والإحصاء) ، والإنكار

(١) كذا في أ ، ب . والمعروف : ثمان لان العدود مؤنث .

(٢) ب : آيتان .

(٣) الآية ٧٠ ، والآية ٧٧ .

(٤) أ ، ب : « النسيم » ولم يظهر وجهها : ورجحت ما أثبت . ويكون إشارة الى قوله تعالى
في الآية ١٠ : « ومنه شجر فيه تسيمون » .

(٥) أ ، ب : « الزائد » .

(٦) أ : « عد الحصاد » و ب : « عد الحساو » والظاهر أنه محرف عما أثبت .

على أهل الإنكار ، وجزاء مكر المكّار ، ولعنة الملائكة على الأشرار ، عند الاحتضار ، وسلامهم في ذلك الوقت على الأبرار والأخيار ، وبيان أحوال الأنبياء والمرسلين مع الأمم الماضية ، وذكر الهجرة والمهاجرين ، وذكر التوحيد ، وتعريف المنعم ، ونعمه السابغات ، ومذمة المشركات^(١) بؤاد البنات ، وبيان الأسماء والصفات ، والمنّة على الخلائق بإنزال الرّحمات ، وعدّها^(٢) من الإنعام في باب الأنعام والحيوانات . وبيان فوائد النحل . وذكر ما اشتمل عليه : من عجيب الحالات ، وتفضيل الخلق في باب الأرزاق والأقوات ، وبيان حال المؤمن والكافر ، وتسخير الطيور في الجوّ صافّات ، والمنّة بالمساكن والصحارى والبريّات . وشكايّة المتكبرين ، وذكر ما أعدّ لهم من العقوبات ، والأمر بالعدل والإحسان ، والنهي عن نقض العهد والخيانات ، وأنّ الحياة الطيّبة في ضمن الطّاعات ، وتعلم الاستعاذة بالله في حال تلاوة الآيات المحكمات ، وردّ سلطان الشيطان من^(٣) المؤمنين والمؤمنات . وتبديل الآيات بالآيات . لمصالح^(٤) المسلمين والمسلمات . والرّخصة بالتكلم بكلمة الكفر عند الإكراه والضرورات^(٥) . وبيان التحريم والتحليل في بعض الحالات . وذكر إبراهيم الخليل وما مُنح من الدّرجات ، وذكر السّبب والدّعاء إلى سبيل الله بالحكمة والعظات الحسنات ، والأمر بالتسوية في المكافآت بالعقوبات . والأمر بالصّبر على

(١) كذا أراد : « الطوائف المشركات » نيتسنى له نسجع . والا فالواد من المشركين لا من المشركات .

(٢) كذا في أ ، ب . (٣) كذا في أ ، ب . والمناسب : د عن ،

(٤) ب : د بمصالح ، (٥) ب : د الضروريات ،

البليّات ، ووعد المتّقين والمحسنين بأعظم المثوبات ، بقوله : (إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ) .

النَّاسِخُ وَالْمَنْسُوخُ فِي هَذِهِ السُّورَةِ ثَلَاثَ آيَاتٍ مَنْسُوخَةٌ م (تَتَّخِذُونَ^(١) مِنْهُ سَكْرًا) م (إِنَّمَا^(٢) حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ) ن (فَإِنَّمَا^(٣) عَلَيْكَ الْبَلْغُ) م آيَةُ السَّيْفِ^(٤) ن (وَجَدْلَهُمْ^(٥) بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) م آيَةُ^(٤) السَّيْفِ ن .
المتشابهات *

فيها في موضعين (إن^(٦) في ذلك لآيت) بالجمع . وفي خمسة مواضع : (إن^(٧) في ذلك لآية) على الوحدة . أما الجمع فلموافقة قوله : (مسخرات)^(٨) في الآيتين ؛ لتقع المطابقة في اللفظ والمعنى . وأمّا التوحيد فلتوحيد المدلول عليه .

من الخمس قوله : (إن^(٩) في ذلك لآية لقوم يذكرون) وليس له نظير . وخصّ بالذكر لا تُصَالِهَ بقوله : (وما ذرأ لكم في الأرض مختلفا ألوانه) ؛ فإن اختلاف ألوان الشيء وتغيّر أحواله يدلّ على صانع حكيم لا يشبهها ولا تشبّهه . فمن تأمّل فيها أذكر .

(١) الآية ٦٧

(٢) الآية ٣٣ سورة الأعراف . والآية : قل حرم ربّي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والأثمّ والبغى بغير الحقّ ، وكونها نسخة لآية الحجل مبسّطة عن تفسير الأثم بالخمر ، كما في تلميح ابن حزم .

ومن لا بعسر الأثم بالخمر بجعل المنسوخ قوله تعالى في سورة المائدة : ، إنما الخمر والميسر ولانصباب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجنّبوه ، في الآية ٩٠

(٣) الآية ٨٢ (٤) الآية ٥ سورة التوبة

(٥) الآية ١٢٥ (٦) الآية ١٢ والآية ٧٩ .

(٧) الآيات ١١ . ١٣ . ٦٥ . ٦٧ . ٦٩ . (٨) الآية ١٢ : والآية ٧٩ .

(٩) الآية ١٣

* عند انفصل حاز منه الأصالة (ب ، ج) ونقل من كتاب البرهان في منسابة القرآن « لتاج شعراء محمود بن حمزة الكرماني ، نقلًا عن نسخة مخطوطة في المكتبة الأزهرية تحت رقم (١٩٤) القرآن »

ومن الخمس : (إن^(١) في ذلك لآية لقوم يتفكرون) في موضعين ،
وليس لهما نظير . وَخُصَّتَا بالفكر ؛ لأن الأولى متصلة بقوله : (ينبت لكم
به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب ومن كل الثمرات) وأكثرها للأكل ،
وبه قوام البدن ، فيستدعى تفكيراً وتأملاً . ليعرف به المنعم عليه في شكره .
والثانية متصلة بذكر النحل ، وفيها أعجوبة : من انقيادها لأمرها .
واتخاذها البيوت على أشكال يعجز عنها الحاذق منا . ثم تتبعها الزهر
والطلي^(٢) من الأشجار . ثم خروج ذلك من بضونها لعباباً أو ونياً^(٣)
فاقتضى ذلك فكراً بليغاً . فختم في الآيتين بالتفكير .

قوله : (وترى^(٤) الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله) . وفي الملائكة :
(وترى^(٥) الفلك فيه مواخر لتبتغوا) ما في هذه السورة جاء على القياس ؛
فإن (الفلك) المفعول الأول لترى . و (مواخر) المفعول الثاني . و (فيه)
ظرف . وحقه التَّخَرُّ . والواو في (ولتبتغوا) للعطف على لام العلة في قوله :
(لتأكلوا منه) . وأما في الملائكة فقدّم (فيه) موافقة لما قبله . وهو قوله :
(لتأكلوا منه لحماً طرياً) فقدّم الجار والمجرور . على الفعل والتفاعل . ولم
يزد الواو على (لتبتغوا) لأن اللام في (لتبتغوا) ههنا لام العلة . وليس
يعطف على شيء قبله . ثم إن قوله : (وترى الفلك مواخر فيه) و (وفيه
مواخر) اعتراض في السورتين يجري مجرى مثل . ولهذا وحده لخطاب .

(١) الآيتان ١١ . ٦٩ .

(٢) كذا - وقد يكون الطلاء - بالالف لأنه من النواصي - يدعو الصغير من كس سوء : يريد
الصغير من الشجر .

(٣) هو في الأصل خراء الذئب . (٤) الآية ١٤ .

(٥) الآية ١٢ .

وهو قوله : (وترى) وقبله وبعده جمع ، وهو قوله : (لتأكلوا) و (تستخرجوا) و (لتبتغوا) . وفي الملائكة : (تأكلون) و (تستخرجون) ، (لتبتغوا) ومثله في القرآن كثير ، منه (كمثل^(١) غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتره مصفراً) وكذلك (ترهم^(٢) رگما سجّداً) ، (وترى الملائكة حافّين من حول العرش)^(٣) وأمثاله . أى لو حضرت أيها المخاطب لرأيتك في هذه الصفة ؛ كما تقول : أيها الرجل ، وكلكم ذلك الرجل ، فتأمل فإن فيه دققة .

قوله : (وإذا^(٤) قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين) وبعده : (وقيل^(٥) للذين اتّقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيراً) إنما رفع الأول ؛ لأنهم أنكروا إنزال القرآن ، فعدلوا عن الجواب ، فقالوا : أساطير الأولين . والثاني من كلام المتقين ، وهم مقرّون بالوحي والإنزال ، فقالوا : خيراً ، أى أنزل خيراً ، فيكون الجواب مطابقاً ، و (خيراً) نصب بأنزل . وإن شئت جعلت (خيراً) مفعول القول ، أى : قالوا خيراً ولم يقولوا شراً كما قالت الكفار . وإن شئت جعلت (خيراً) صفة مصدر محذوف ، أى قالوا قولاً خيراً . وقد ذكرت مسألة (ماذا) في مواضعه .

قوله : (فلبئس^(٦) مثوى المتكبرين) ليس في القرآن نظيره للعطف بالفاء على التعقيب في قوله : (فادخلوا أبواب جهنم) واللام للتأكيد تجري

(١) الآية ٢٠ سورة الحديد . (٢) الآية ٢٩ سورة الفتح

(٣) الآية ٧٥ سورة الزمر . (٤) الآية ٢٤ .

(٥) الآية ٣٠ . (٦) الآية ٢٩ .

مجرى القسم موافقة لقوله : (ولنعم دار المتقين) وليس له نظير . وبينهما :
(ولدار الآخرة خير) .

قوله : (فأصابهم^(١) سيئات ما عملوا) هنا وفي الجاثية^(٢) . وفي
غيرهما^(٣) (ما كسبوا) ؛ لأن العمل أعم من الكسب . ولهذا قال : (فمن
يعمل^(٤) مثقال ذرة خيرا يره . ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) وخصت هذه
السورة (بالعمل) لموافقة ما قبله : (ما كنا^(٥) نعمل من سوء بلى إن الله عليم
بما كنتم تعملون) ولموافقة ما بعده وهو قوله : (وتوفى^(٦) كل نفس ما عملت)
ومثله : (ووفيت^(٧) كل نفس ما عملت) في الزمر . وليس لها نظير .

قوله : (لو شاء الله^(٨) . ما عبدنا من دونه من شيء) قد سبق .

قوله : (والله يسجد^(٩) ما في السموات) قد سبق .

قوله : (ليكفروا^(١٠) بما آتينهم فتمتعوا فسوف تعلمون) ومثله^(١١)
في الروم و(في) العنكبوت : (وليتمتعوا^(١٢) فسوف يعلمون) باللام والياء .
أما التاء في السورتين فبإضمار القول أى قل لهم : تمتعوا . كما في قوله :
(قل تمتعوا^(١٣) فإن مصيركم إلى النار) وكذلك : (قل^(١٤) تمتع بكفرك) .

(١) الآية ٣٤ .

(٢) الآية ٣٣ . والتلاوة فيها : « وبدا لهم سيئات ما عملوا » .

(٣) كما في الآيتين ٤٨ ، ٥١ في سورة الزمر . (٤) الآيتان ٧ : ٨ من سورة الزلزلة .

(٥) الآية ٢٨ . (٦) الآية ١١١ .

(٧) الآية ٧٠ . وكان عليه أن يذكر مع الجاثية الآية ٣٥ من الزمر ففيها : « يكفر الله

عنهم أسوا الذي عملوا » لتكون الآية التي ذكرها داعية الى التخصيص بالعمل .

(٨) الآية ٣٥ . (٩) الآية ٤٩ .

(١٠) الآية ٥٥ . (١١) الآية ٢٤ .

(١٢) الآية ٦٦ . (١٣) الآية ٣٠ سورة ابراهيم .

(١٤) الآية ٨ سورة الزمر .

وخصصـت هذه السـورة بالخطاب لقوله : (إذا^(١) فـريق منكم) وألحق
مافى الروم به . وأما [ما] فى العنكبوت فعلى القياس ، عطف على اللام قبله .
وهى للغائب .

قوله : (ولو يؤاخذ^(١) الناس بظلمهم ماترك عليها من دابة) وفى الملائكة :
(بما كسبوا^(٢)) ما ترك على ظهرها (الهاء فى هذه السورة كناية عن الأرض .
ولم يتقدّم ذكرها . والعرب تجوّز ذلك فى كلمات منها الأرض ، تقول :
فلان أفضل من عليها ، ومنها السماء . تقول : فلان أكرم من تحتها ، ومنها
الغداة (تقول) : إنها اليوم لباردة . ومنها الأصابع تقول : والذى شقّهن
خمساً من واحدة . يعنى الأصابع من اليد . وإنما جوّزوا ذلك لحصولها بين
يدئ متكلم وسامع . ولما كان كناية عن غير مذكور لم يزد معه الظهر لئلا
يلتبس بالدابة ؛ لأن الظهر أكثر ما يستعمل فى الدابة ؛ قال صلى الله عليه
وسلم : (المنبت^(٣) لا أرضا قطع ولا ظهرأ أبقى) وأما فى الملائكة فقد تقدّم
ذكر الأرض فى قوله : (أولم يسيروا فى الأرض) وبعدها : (ولا فى الأرض)
فكان كناية عن مذكور سابق ، فذكر الظهر حيث لا يلتبس . قال
الخطيب^(٤) : إنما قال فى النحل : (بظلمهم) ولم يقل (على ظهرها) احترازاً
عن الجمع بين المظالمين ؛ لأنها تثقل فى الكلام ، وليست لأمة من الأمم
سوى العرب . قال : ولم يجئ فى هذه السورة إلا فى سبعة أحرف ؛ نحو

(١) الآلة ٦١ . (٢) الآلة ٤٥ .

(٣) الحديد بتمامه : ان هذا الدين مبين ووغل فيه برفق فان المنبت لا أرضا قطع ولا
ظهرأ أبقى ، وفى الجامع الصغير : روى البزار عن جابر وفى سرحه : باسناد ضعيف ، وهو
فى امتال المدانى فى وائى حرف الألف .

(٤) انظر درة التنزيل ٢١٦ .

الظلم والنظر والظلّ وظلّ وجهه والظفر والعظم والوعظ . فلم يجمع بينهما في جملتين معقودتين عقّد كلام واحد ، وهو لو وجوابه .

قوله : (فأحيا^(١) به الأرض بعد موتها) وفي العنكبوت : (من^(٢) بعد موتها) وكذلك حذف (من) من قوله : (لكي لا^(٣) يعلم بعد علم شيئا) وفي الحج (من بعد علم^(٤) شيئا) فحذف (من) في قوله : (بعد موتها) موافقة لقوله : (بعد علم شيئا) وحذف (من) في قوله : (بعد علم شيئا) لأنه أجمل الكلام في هذه السورة . فقال : (والله خلقكم ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة) إلى قوله : (ومنكم من يتوفّى) فاقتضى الإجمال الحذف . والتفصيل الإثبات . فجاء في كل سورة ما اقتضاه الحال .

قوله : (نسقيكم^(٥) مما في بطونه) وفي المؤمنين (في بطونها)^(٦) لأن في هذه السورة يعود إلى البعض وهو الإناث لأن اللبّ لا يكون للكل . فصدر تقدير الآية : وإن لكم في بعض الأنعام . بخلاف ما في المؤمنين . فإنه نّمّا عطف ما يعود على الكل ولا يقتصر على البعض - وهو قوله : (ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون وعليها) لم يحتمل أن يكون المراد البعض . فنّث حسلا على الأنعام . وما قيل : إن (الأنعام) ههنا بمعنى نعم لأن لأنف واللام يلحق الآحاد بالجمع والجمع بالآحاد حسن : إلا أن الكلام وقع في تخصيص . والوجه ما ذكرت . والله أعلم .

(٢) . ٦٣ ٤٣٠

(٤) . ٥ ٤٣٠

(٦) . ٥١ ٤٣٠

(١) الآية ٦٥ .

(٣) الآية ٧٠ .

(٥) الآية ٦٦ .

قوله : (وبنعمة^(١) الله هم يكفرون) وفي العنكبوت (يكفرون)^(٢) بغير (هم) لأن في هذه السورة اتَّصل (الخطاب) (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات) ثم عاد إلى الغيبة فقال : (أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون) فلا بد من تقييده بهم لئلا يلتبس الغيبة بالخطاب والتاء بالباء . وما في العنكبوت اتصل بآيات استمرت على الغيبة فلم يحتج إلى تقييده بالضمير .

قوله : (ثم^(٣) إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فُتِنُوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم) كرّر إن ، وكذلك في الآية الأخرى (ثم^(٤) إن ربك) لأن الكلام لما طال بصلته أعاد إن واسمها وثم ، وذكر الخبر . ومثله (أيعدكم^(٥) أنكم إذا متُّم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون) أعاد (أن) لما طال الكلام .

قوله : (ولا تك^(٦) في ضيق مما) وفي النمل : (ولا تكن)^(٧) بإثبات النون . هذه الكلمة كثر دَوْرها في الكلام فحذف النون فيها تخفيفاً من غير قياس بل تشبُّها بحروف العلة . ويأتى ذلك في القرآن في بضعة عشر موضعا تسعة منها بالتاء . وثمانية بالياء . وموضعان بالنون ، وموضع بالهمزة . وخصّت هذه السورة بالحذف دون النمل موافقة لما قبلها وهو قوله : (ولم يك من المشركين) والثاني^(٨) أن هذه الآية نزلت تسليّة للنبي

(١) الآية ٧٢ . (٢) الآية ٦٧ .

(٣) الآية ١١٠ . (٤) الآية ١١٩ .

(٥) الآية ٣٥ سورة المؤمنين . (٦) الآية ١٢٧ .

(٧) الآية ٧٠ .

(٨) الاول قوله موافقة ، وان لم يصرح بذلك .

صلى الله عليه وسلم حين قتل حمزة ومثّل به فقال عليه السلام : لأفعلنّ بهم ولاصنعنّ ، فأنزل الله تعالى : (ولئن صبرتم لهو خير للصابرين واصبر وما صبرك إلا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون) فبالغ في الحذف ليكون ذلك مبالغة في التسلّي ، وجاء في النمل على القياس ، ولأنّ الحزن هنا دون الحزن هناك .

فضل السّورة

روى المفسّرون في فضل السّورة أحاديث ساقطة . منها حديث أبي الواهي : من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله بالنعم التي أنعم عليه في دار الدنيا ، وأعطى من الأجر كالذي مات فأحسن الوصيّة . وعن جعفر أن من قرأ هذه السّورة في كلّ شهر كفى عنه سبعون نوعاً من البلاء ، أهونها الجذام والبرص ، وكان مسكنه في جنة عدن وسط الجنان ، وحديث علي : يا عليّ من قرأ سورة النحل فكأنما نصر موسى وهارون على فرعون ، وله بكلّ آية قرأها مثل ثواب أم موسى .

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ ..

السُّورَةُ مَكِّيَّةٌ بِالْإِتِّفَاقِ . وَآيَاتُهَا مِائَةٌ (١) وَخَمْسُ عَشْرَةَ آيَةً عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ
عَشْرٌ عِنْدَ الْبَاقِينَ . وَكَلِمَاتُهَا أَلْفٌ وَخَمْسُمِائَةٌ وَثَلَاثٌ وَسِتُّونَ . وَحُرُوفُهَا
سِتَّةٌ أَلْفٌ وَأَرْبَعُمِائَةٌ وَسِتُّونَ . وَالمُخْتَلَفُ فِيهَا آيَةٌ وَاحِدَةٌ (لِلْأَذْقَانِ) (٢)
سُجَّدًا) .

فَوَاصِلُ آيَاتِهَا أَلِفٌ (٣) إِلَّا الْآيَةَ الْأُولَى : فَإِنَّهَا رَاءُ . وَلِهَذَا السُّورَةُ اسْمَانِ :
سُورَةُ سُبْحَانَ ؛ لِإِفْتِتَاحِهَا بِهَا ، وَسُورَةُ بَنِي إِسْرَائِيلَ لِقَوْلِهِ : فِيهَا (وَقَضَيْنَا) (٤)
إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لِنُفْسِدَنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ) .

مَقْصُودُ السُّورَةِ وَمَعْظَمُ مَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ : تَنْزِيهِ الْحَقِّ تَعَالَى ، وَمَعْرَاجُ (٥)
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَالْإِسْرَافُ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى ، وَشُكْرُ نُوحٍ عَلَيْهِ
السَّلَامُ . وَفَسَادُ حَالِ بَنِي إِسْرَائِيلَ . وَمُكَافَأَةُ الْإِحْسَانِ وَالْإِسَاءَةِ . وَتَقْوِيمُ
الْقُرْآنِ الْخَلَائِقِ . وَتَخْلِيقُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ . وَبَيَانُ الْحِكْمَةِ فِي سِيرِ الشَّمْسِ
وَالْقَمَرِ وَدَوْرِهِمَا ، وَمُلَازِمَةُ الْبَحْثِ (٦) الْمَرَّةَ ، وَقِرَاءَةُ الْكِتَابِ فِي الْقِيَامَةِ ،

(١) الَّذِي فِي شَرْحِ نَازِمَةِ الزَّهْرِ : أَحَدَى عَشْرَةَ . وَنَسْأَلُ أَنْ الْمَخْتَلَفُ فِيهِ آيَةٌ وَاحِدَةٌ
فَالْظَّنُّ أَنَّ هَذَا سَبَبُهُ مِنَ النَّاسِخِ وَالصُّوَابِ : أَحَدَى عَشْرَةَ .

(٢) آيَةُ ١٠٧ . (٣) ب : «الالف» .

(٤) آيَةُ ٤ . (٥) ب : «في» .

(٦) ب : «البحر» وَلَمْ أَرْ لَهُ مَعْنَى هُنَا . وَهُوَ سَمِعَ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَكُلُّ إِنْسَانٍ لِرَبِّهِ
طَائِرٌ فِي عَنَفِهِ » وَفِي تَفْسِيرِ ذَلِكَ بِالْعَمَلِ . وَفِي تَفْسِيرِ السَّعَادَةِ وَالسَّعَادَةِ . وَيَسْأَلُ أَنْ هَذَا مَا أَرَادَهُ بِالْبَحْثِ
فَهُوَ الْحِظُّ وَمَا نَالَهُ الْإِنْسَانُ مِنْ سَعَادَةٍ وَسَعَادَةٍ .

وبيان الحكمة في إرسال الرّسل ، والشكوى من القرون الماضية ، وذكر طلب^(١) الدّنيا والآخرة ، وتفضيل بعض الخلق على بعض ، وجعل برّ الوالدين والتوحيد في قرَن^(٢) واحد ، والإحسان إلى الأقارب ، والأمر بترك الإسراف ، وذمّ البخل ، والنهي عن قتل الأولاد ، وعن الزّناء ، وقتل النفس ظلماً ، وأكل مال اليتيم ، وعن التكبر ، وكراهية جميع ذلك ، والسؤال عن المَقُول والمسموع ، والرّد على المشركين ، وتسبيح الموجودات ، وتعيير الكفّار بطعنهم في القرآن ، ودعوة الحقّ الخلق ، وإجابتهم له تعالى ، وتفضيل بعض الأنبياء على بعض ، وتقرب المقرّبين إلى حضرة الجلال ، وإهلاك القرى قبيل القيامة ، وفتنة النّاس برؤيا النّبيّ صلّى الله عليه وسلم ، وإبلاء إبليس من السّجدة لآدم ، وتسليط الله إيّاه على الخلق ، وتعدد النّعم على العباد ، وإكرام بني آدم ، وبيان أنّ كلّ أحد^(٣) يدعى في القيامة بكتابه ، ودينه ، وإمامه ، وقصد المشركين إلى ضلال^(٤) الرّسول صلّى الله عليه وسلم وإذلاله ، والأمر ب إقامة الصّلوات الخمس في أوقاتها ، وأمر الرّسول صلّى الله عليه وسلم بقيام اللّيل ، ووعده بـمَقْدَم المحمود ، وتخصيصه بمدخل صدق ، ومُخرج صدق ، ونزول القرآن بالشفء ، ورّحمة ، وأنشكائية من إعراض العبيد ، وبيان أنّ كلّ أحد يصدر منه ما يليق به ، وإشارة إلى جواب مسألة الرّوح ، وعجز الخلق عن الإتيان بمثل نقرآن ، وقترحات المشركين على رسول الله صلّى الله عليه وسلم ، وتفصيل حوائجهم في عقوبات

(١) ب : « طالب » .
(٢) القرن : حبلى يعرن به النبعران ، ويعد : جمعهم في حين واحد كناية عن فرجهما ووصفهما
(٣) ب : « واحد » .
(٤) كذا في ١ . ب والأولى : « اضلال » .

الآخرة ، وبيان معجزات موسى ، ومناظرة فرعون إياه ، وبيان الحكمة في تفرقة القرآن ، وآداب نزوله^(١) ، وآداب الدعاء وقراءة القرآن ، وتنزيه الحق تعالى عن الشريك والوكلد في (الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً) إلى قوله : (وكبره تكبيراً) .

الناسخ والمنسوخ :

في هذه السورة آيتان منسوختان (وقضى^(٢) ربك) إلى قوله : (رباني صغيراً) الدعاء للميت في حق المبشرين (ما كان^(٣) للنبي والذين ءامنوا أن يستغفروا للمبشرين ولو كانوا أولى قربي) ن (ربكم^(٤) أعلم بكم) إلى قوله : (وما أرسلناك عليهم وكيلاً) م آية^(٥) السيف ن .

المتشابهات :

قوله : (ويُبَشِّر^(٦) المؤمنين الذين يعملون الصلح أن لهم أجراً كبيراً) وخصت سورة الكهف (أجراً^(٧) حسناً) ؛ لأن الأجر في السورتين الجنة ، والكبير والحسن من أوصافها ؛ لكن خصت هذه السورة بالكبير^(٨) بفواصل الآي قبلها وبعدها ، وهي (حصيراً) و (أليماً) و (عجولاً) وجلّها وقع قبل آخرها مدّة . وكذلك في سورة الكهف جاء على ما يقتضيه

(١) كذا في ١ ، ب . وكان الأصل : « تلاوته » وهو إشارة الى قوله تعالى : (وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً) فقوله : (لتقرأه على الناس على مكث) أي على تمهل هو من أدب التلاوة .

(٢) الآية ١١٣ سورة التوبة .

(٣) الآيتان ٢٣ ، ٢٤ .

(٤) الآية ٥ سورة التوبة .

(٥) الآية ٥٤ .

(٦) الآية ٩ .

(٧) الآية ٢ .

(٨) كذا في ١ ، ب . أي بسبب فواصل الآي . والأولى : « لفواصل » وفي الكرمانى

« موافقة لفواصل » .

الآيات قبلها ، وبعدها وهي (عَوَجًا) وكذا (أَبَدًا) ^(١) وجُلَّها ما قبل آخرها متحرك . وأمّا رفع (يَبْشُرُ) في سبحان ونصبها في الكهف فليس من المتشابه ^(٢) .

قوله : (لا تجعل ^(٣) مع الله إلهاً آخر فتقعد مذموماً مخذولاً) وقوله : (ولا تجعل ^(٤) يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كلَّ البسط فتقعد ملوماً محسوراً) وقوله : (ولا تجعل ^(٥) مع الله إلهاً آخر فتُلْقَى في جهنم ملوماً مدحوراً) فيها بعض ^(٦) التشابه ، ويُشبه التكرار وليس بتكرار ؛ لأنَّ الأولى في الدنيا ، والثالثة ^(٧) في العُقْبَى ، والخطاب فيهما للنبيّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم ، والمراد به غيره ، كما في قوله : (إمّا يبلغن ^(٨) عندك الكبر) وقيل : القول مضمّر ، أى قل لكل واحد منهم : لا تجعل مع الله إلهاً آخر فتقعد مذموماً مخذولاً في الدنيا وتُلْقَى في جهنم ملوماً مدحوراً في الأخرى . وأمّا الثانية فخطاب للنبيّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم وهو المراد به . وذلك ^(٩) أنَّ امرأة بعثت صبياً لها إليه ^(١٠) مرّة بعد أخرى . سألته قميصاً . ولم يكن عليه ولا له صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم قميصٌ غيره . فنزعه ودفعه إليه ، فدخل وقت الصلاة . فلم يخرج حياً . فدخل عليه أصحابه فرأوه على تلك

١١ في الكرماني : « ولدا » .

(٢) أ ، ب : « المبانية » وما أثبت عن الكرماني . وظهر أن ما في النسختين محرف عما أثبت .

(٣) الآية ٢٢ . (٤) الآية ٢٩ .

(٥) الآية ٢٩ . (٦) في الكرماني : « المتشابه » .

(٧) أ ، ب : « المبانية » والمناسب ما أثبت ، وهو الموافق في الكرماني .

(٨) الآية ٢٣ .

(٩) ورد في الكشف معنى هذا الحديث وتبعه "بيضاوي" . وفي الشهاب ٢٨/٦ : « قال العراقي : انه لم يجده في شيء من كتب الحديث سقط في ب » .

الصِّفَة ، فلاموه على ذلك ، فأنزل الله تعالى (فتقعد ملوماً) يلومك الناس (محسوراً) مكشوفاً . هذا هو الأظهر من تفسيره والله أعلم .

قوله : (ولقد صرّفنا^(١) في هذا القرآن «ليذكروا»^(٢)) : وفي آخر السّورة (ولقد صرّفنا^(٣) للناس في هذا القرآن «من كلّ مثل» فزاد ، (للناس) وقدمه على القرآن . وقال : في الكهف (ولقد صرّفنا^(٤) في هذا القرآن للناس) إنما لم يذكر في أوّل سبحان (للناس) لتقدّم ذكرهم في السّورة ، وذكرهم في (الكهف^(٥)) إذ لم يجرّ ذكرهم ، وذكر الناس في آخر سبحان ، وإن جرى ذكرهم ؛ لأنّ ذكر الإنس والجنّ جرى معاً ، فذكر (للناس) كراهة الالتباس . وقدمه على (في هذا القرآن) كما قدمه في قوله : (قل لئن^(٦) اجتمعت الإنس والجنّ على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله) ثمّ^(٧) قال : (ولقد صرّفنا للناس في هذا القرآن) وأمّا^(٨) في الكهف فقدّم (في هذا القرآن) لأن ذكره أجلّ الغرض . وذلك أنّ اليهود سألته عن قصّة أصحاب الكهف ، وقصّة ذى القرنين ، فأوحى الله إليه في القرآن ؛ وكان تقديمه في هذا الموضع أجدر ، والعناية بذكره أحرى وأخلق .

قوله : (وقالوا أيّذا^(٩) كنّا عظما ورُفُتاً أئنا لمبعوثون خلقاً جديداً) ثمّ أعادها في آخر^(١٠) السّورة بعينها . من غير زيادة ولا نقصان ؛ لأنّ هذا ليس بتكرار ؛ فإنّ الأوّل من كلامهم في الدّنيا ، حين جادلوا الرّسول ،

(١) سقط ما بين القوسين في ١ .

(٢) الآية ٥٤ .

(٣) الآية ٨٨ .

(٤) سقط ما بين القوسين في ١ .

(٥) الآية ٩٨ .

(١) الآية ٤١ .

(٢) الآية ٨٩ .

(٣) سقط ما بين القوسين في ب .

(٤) سقط ما بين القوسين في ب .

(٥) الآية ٤٩ .

وأنكروا البعث ، والثاني من كلام الله حين جازاهم على كفرهم ، وقولهم ذلك وإنكارهم البعث . فقال (مأوئهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيراً ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا بآيتنا وقالوا أعذا كنا عظما ورُفُتاً أعنا لمبعوثون خلقاً جديداً) .

قوله (ذلك جزاؤهم بأنهم كفروا) وفي الكهف (ذلك جزاؤهم^(١) جهنم بما كفروا) يقتصر هنا على الإشارة ؛ لتقدم ذكر جهنم (ولم^(٢) يقتصر عليها [في الكهف] وإن تقدم ذكر جهنم) بل جمع بين الإشارة والعبارة ؛ لما اقترن بقوله : (جنات) فقال : (ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا) الآية ثم قال : (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس) ليكون الوعد والوعيد كلاهما ظاهرين .

قوله : (قل ادعوا^(٣) الذين زعمتم من دونه) وفي سبأ (قل ادعوا^(٤) الذين زعمتم من دون الله) لأنه يعود إلى الرب . وقد تقدم ذكره في الآية الأولى . وهو قوله : (وربك أعلم) وفي سبأ لو ذكر بكنية لكان يعود إلى الله ؛ كما صرح . فعاد إليه . وبينه وبين ذكره^(٥) سبحانه صريحاً أربع عشرة آية . فلما طال الفصل صرح .

قوله : (أرأيتك^(٦) هذا الذي) وفي غيرها (رأيت) لأنَّ تردف نخضب يدلُّ على أنَّ المخاطب به أمر عظيم . وهكذا هو في سورة ؛ لأنه - لعنه

٢ . . . بين الغوسس في

١) الآية ١٠٦ .

(٢) الآية ٥٦ .

(٣) الآية ٢٢ .

(٤) ذكر سبحانه في الآية ٨ افتري على الله كذب . . .

(٥) الآية ٦٢ .

الله - ضمن احتينالك ذرية آدم عن آخرهم^(١) إِلَّا قَلِيلًا . ومثل هذا (أرءيتكم) في الأنعام في^(٢) موضعين وقد سبق .

قوله : (وما منع^(٣) النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُم الْهُدَى) وفي الكهف زيادة^(٤) (ويستغفروا^(٥) رَبَّهُمْ) ؛ لَأَنَّ ما في هذا السُّورة معناه : [ما منعهم]^(٦) عن الإيمان بمحمد إِلَّا قَوْلُهُمْ : أبعث الله بشراً رسولاً ، هَلَّا بعث ملكاً . وجهلوا أَنَّ التَّجَانِسَ يورث التَّوَانِسَ^(٧) ، والتغاير يورث التنافر . وما في الكهف معناه : ما منعهم عن الإيمان والاستغفار إِلَّا إتيانُ سُنَّةِ الْأَوَّلِينَ . قال الزَّجاج : إِلَّا طلب سُنَّةِ الْأَوَّلِينَ (وهو^(٨) قولهم : «إِنْ كَانَ^(٩) هذا هو الحقُّ» فزاد : ويستغفروا رَبَّهُمْ ، لاتصاله بقوله : سنة الأولين) وهم قوم نوح ، وصالح ، وشعيب ، كلُّهم أمروا بالاستغفار . فنوح بقوله : (استغفروا^(١٠) رَبِّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا) وهود يقول : (ويقوم^(١١) استغفروا رَبِّكُمْ ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ) وصالح يقول : (فاستغفروا^(١٢) ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ إِنْ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ) وشعيب يقول : (واستغفروا^(١٣) رَبِّكُمْ ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ إِنْ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ) فلَمَّا خَوَّفَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَجْرَى الْمُخَاطَبِينَ مُجْرَاهُمْ .

- (١) ١ . ب : «أجرهم» وما أثبت عن الكرمانى .
(٢) الآيتان ٤٠ ، ٤٧ . (٣) الآية ٩٤ .
(٤) كذا في ١ ، ب . وفي الكرمانى : «بزيادة» (٥) الآية ٥٥ .
(٦) زيادة من الكرمانى .
(٧) كذا في ١ ، ب . والصواب في اللغة : التأنس .
(٨) سقط ما بين القوسين في ١ . (٩) الآية ٣٢ سورة الأنفال .
(١٠) الآية ١٠ سورة نوح . (١١) الآية ٥٢ سورة هود .
(١٢) الآية ٦١ سورة هود . (١٣) الآية ٩٠ سورة هود .

قوله : (قل^(١) كفى بالله شهيداً بيني وبينكم) [وكذا^(٢) جاء في الرعد]
 وفي العنكبوت : (قل^(٣) كفى بالله بيني وبينكم شهيداً) كما في الفتح
 (وكفى^(٤) بالله شهيداً) (وكفى^(٥) بالله نصيراً) (وكفى^(٦) بالله حسيباً)
 فجاء في الرعد وفي سبحان على الأصل . وفي العنكبوت آخر (شهيداً) لما
 وصفه بقوله تعالى : (يعلم ما في السموات والأرض) فطال .

قوله : (أولم يروا^(٧) أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ) وفي
 الأحقاف (بقادر^(٨)) وفي (يَسَّ^(٩)) (بقادر) ؛ لَأَنَّ ما في هذه السورة خبر
 أَنَّ ، وما في يَسَّ خبر ليس ، فدخل الباء الخبر ، وكان القياس ألا يدخل
 في حم^(١٠) ؛ لكنّه شابه (ليس) بترادف النفي ، وهو قوله : (أولم يروا)
 (ولم يعنى) وفي هذه السورة نفى واحد . وأكثر أحكام التشابه ثبت من
 وجهين ؛ قياساً على باب مالا ينصرف وغيره .

قوله : (إِنِّي^(١١) لأُظَنُّكَ يا موسى مسحوراً) قابل موسى كلّ كلمة
 من فرعون بكلمة من نفسه ، فقال : (وإِنِّي^(١٢) لأُظَنُّكَ يا فرعون مشبوراً) .

- (١) الآية ٩٦ .
 (٢) زيادة يقضيها ذكر الرعد بعد . وآية الرعد ٤٣ .
 (٣) الآية ٥٢ . (٤) الآية ٢٨ .
 (٥) الآية ٤٥ سورة النساء . وقد أورد هذه الآية والتي بعدها لمجيئهما على غرار ما في
 الفتح وإن اختلفت الألفاظ بعد لفظ الجلالة .
 (٦) الآية ٣٩ سورة الأحزاب . (٧) الآية ٩٩ .
 (٨) الآية ٣٣ . (٩) الآية ٨١ .
 (١٠) يريد الأحقاف . (١١) الآية ١٠١ .
 (١٢) الآية ١٠٢ .

فضل السّورة

لم يرد فيه سوى أحاديث ظاهرة الضعف ، منها : مَنْ قرأ هذه السّورة كان له قنطار ومائتا أوقية ، كلّ أوقية أثقل من السّموات والأرض ، وله بوزن ذلك درجة في الجنّة ، وكان له كأجر مَنْ آمن بالله ، وزاحم يعقوب في فتنه^(١) ، وحُشِرَ يوم القيامة مع السّاجدين ، ويمر على جسر جهنّم كالبرق الخاطف . وعن جعفر : إنّ من قرأ هذه السّورة كلّ ليلة جمعة لا يموت حتّى يدرك درجة^(٢) الأبدال . وقال عليّ : من قرأ سبحان لم يخرج من الدّنيا حتّى يأكل من ثمار الجنّة ، ويشرب من أنهارها ، ويُغرس له بكلّ آية قرأها نخلة في الجنّة .

(١) كذا في 'أ' ، وهي في ب غير واضحة . وقد يكون : « فتنته » أي في جزاء فتنته في يوسف . أو « فقهه » أي فهمه للدين ورضاه بالقضاء .

(٢) في العاموس : « الأبدال قوم بهم يقيم الله - عز وجل - الأرض . وهم سبعون : أربعون بالنّساء وتلاتون بغيرها ، لا يموت أحدهم الا قام مكانه آخر من سائر الناس » .

١٨- بصيرة في الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب (١٠٠)

السورة مكيّة بالاتفاق . وعدد آياتها مائة وعشر عند الكوفيين ، وست
عند الشاميين ، وخمس عند الحجازيين ، وإحدى عشرة عند البصريين .
وكلماتها ألف وخمسمائة وتسع وسبعون . وحروفها ستة آلاف وثلثمائة
وسب

المختلف فيها إحدى^(٢) عشرة آية (وزدنيهم^(٣) هدى) (إلا^(٤) قليل)
(ذلك^(٥) غداً) (زرعاً^(٦)) (من^(٧) كل شيء سبباً) (هذه^(٨) أبداً) (عندها^(٩)
قوما) (فأتبع سبباً^(١٠)) (ذريته^(١١)) (في موضع) (الأخسرين^(١٢) أعمالاً) .
فواصل آياتها على الألف . وسميت سورة الكهف : لاشتغالها على قصة
أصحاب أهل الكهف بتفصيلها .

(١) سقط في كلمتا ، عبده الكتاب ،

(٢) ب : « أحد عشر » . وظاهر أن هذا خطأ من الناسخ .

(٣) الآية ١٣ . { الآية ٢٢ .

(٥) الآية ٢٣ . { الآية ٣٢ .

(٧) الآية ٨٤ . (٨) الآية ٣٥ .

(٩) الآية ٨٦ . (١٠) الآية ٨٥ .

(١١) ورد (ذريته) في الآية ٥ . وله أر من عده في الآيات . به ما ذكره بعد هذه عشر لا
أحدى عشرة . وفي ناظمة عقود الزهر للساجي أن من 'المختلف في قوله تعالى : به أتبع سبباً
في موضوعين في الآية ٨٩ ، والآية ٩٢ . وبذلك تكمل الآيات المختلف فيها إحدى عشرة من غير
(ذرينه) وقد يكون الأصل ترك موضع .

(١٢) الآية ١٠٣ .

مقصود السّورة مجملًا : بيان نزول القرآن على سنن السّداد ، وتسليّة

النّبيّ صلّى الله عليه وسلم في تأخّر الكفّار عن الإيمان ، وبيان عجائب حديث الكهف ، وأمر النّبيّ صلّى الله عليه وسلم بالصّبر على الفقراء ، وتهديد الكفّار بالعذاب ، والبلاء ، ووعد المؤمنين بحسن الثّواب ، وتمثيل حال المؤمن والكافر بحال الأخوين الإسرائيليّين ، وتمثيل الدنيا بماء السّماء ونبات الأرض ، وبيان أنّ الباقي من الدّنيا طاعة الله فقط ، وذكر أحوال (١) القيامة ، وقراءة الكتّيب ، وعرض الخلق على الحقّ ، وإبلاء إبليس من السّجود ، وذلّ الكافر ساعة دخولهم (٢) النار ، وجدال أهل الباطل مع المحقّين الأبرار ، والتخويف بإهلاك الأمم الماضية وإذلالهم ، وحديث موسى ويوشع وخضر ، وعجائب أحوالهم ، وقصّة ذى القرنين ، وإتيانه إلى المشرقين والمغربين ، وبنيانهم (٣) لسدّ يأجوج ومأجوج ، وما يتفق لهم آخر الزّمان من الخروج ، وذكر رحمة أهل القيامة ، وضياع عمل الكفر ، وثمرات مساعي المؤمنين الأبرار ، وبيان أنّ كلمات القرآن بحور علم (٤) : لانهاية لها ، ولا غاية لأمدّها ، والأمر بالإخلاص في العمل الصّالح أبدًا ، في قوله : (فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربّه أحدًا) .

الناسخ والمنسوخ :

أكثر المفسّرين على أنّ السّورة خالية من الناسخ والمنسوخ . وقال قتادة :

(١) في أ ، ب : « أصول » .

(٢) كذا . والضمير يعود الى الكافر مراداً به الجنس

(٣) أ ، ب : « بيانه » . وظاهر أنه محرف عما أتبت .

(٤) أ ، ب : « علما » .

فيه آية م (فمن شاء^(١) فليؤمن ومن شاء فليكفر) ن (وما تشاءون^(٢)) إلا أن يشاء الله .

المتشابهات

قوله : (سيقولون^(٣) ثلثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم) بغير واو (ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم) بزيادة واو . وفي^(٤) هذا الواو أقوال أحدها أن الأول والثاني وصفان لما قبلهما ، أى هم ثلاثة رابعهم كلبهم . وكذلك^(٥) الثاني أى هم خمسة سادسهم كلبهم . والثالث عطف على ما قبله ، أى هم سبعة ، ثم عطف عليهم (وثامنهم كلبهم) . وقيل : كل واحد من الثلاثة جملة ، وقعت بعدها جملة فيها عائد يعود منها إليها . فأنت في إلحاق واو العطف وحذفها بالخيار . وليس في هذين القولين ما يوجب تخصيص الثالث بالواو . وقال بعض النحويين : السبعة نهاية العدد ، ولهذا كثر ذكرها في القرآن والأخبار ، والثمانية تجرى مجرى استئناف كلام . ومن ههنا لقبه جماعة من المفسرين بواو الثانية . واستدلوا بقوله سبحانه : (التائبون^(٦)) الآية وبقوله : (مسلمات^(٧))

(١) الآية ٢٩ .

(٢) الآية ٣٠ سورة الانسان ؛ ٢٩ سورة التكوين .

(٣) الآية ٢٣ .

(٤) سقطت الواو في الكرمانى ، وهو أولى في العبارة .

(٥) سقط في ب .

(٦) الآية ١١٢ سورة التوبة والآية بتمامها : التائبون العبدون المستحون الركعون السجدون

الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحفظون لحود الله وبسر المؤمنين ،

(٧) الآية ٥ سورة التحريم .

الآية وبقوله : (وفُتحت^(١) أبوابها) ولكل واحدة من هذه الآيات وجوه ذكرت في مبسوط التفسير . وقيل : إنَّ الله تعالى حكى القولين الأولين ، ولم يرتضهما ، وحكى القول الثالث فارتضاه . وهو قوله : (ويقولون سبعة) ثم استأنف فقال : (وثامنهم كلبهم) . ولهذا قال : عقيب الأول والثاني (رجماً بالغيب) ولم يقل في الثالث . فإن قيل : وقد قال في الثالث : (قل ربِّ أعلم بعدتهم)^(٢) فالجواب تقديره : قل ربِّ أعلم بعدتهم وقد أخبركم أنَّهم سبعة وثامنهم كلبهم ؛ بدليل قوله تعالى : (ما يعلمهم إلا قليل) . ولهذا قال ابن عباس : أنا من ذلك القليل . فعُدَّ أسماءهم . وقال بعضهم الواو^(٣) في قوله : (ويقولون سبعة) يعود الى الله تعالى ، فذكر بلفظ الجمع ؛ كقوله إنا وأمثاله . هذا على سبيل الاختصار .

قوله : (ولئن^(٤) رددت إلى ربِّي) وفي حم^(٥) : (ولئن رجعت إلى ربِّي) لأنَّ الردَّ عن شيء يتضمن كراهة المردود ، ولما كان [ما في الكهف تقديره : ولئن رددت عن جنِّي التي أظنَّ أنها لا تبید أبداً إلى ربِّي] ، كان لفظ الرد الذي يتضمن الكراهة أولى ، وليس في حم ما يدل على كراهة^(٦) ، فذكر بلفظ الرجوع ليأتى لكل مكان ما يليق به .

قوله : (ومن أظلم^(٧) ممن ذكر بثأيت ربه فأعرض عنها) [وفي السجدة^(٨) ثم أعرض عنها]^(٩) لأنَّ الفاء للتعقيب وثم للتراخي . وما في هذه السورة في الأحياء

(١) الآية ٧٣ سورة الزمر وفي الكرمانى بعد هذه الآية : « وزعموا ان هذه الواو تدل على ان أبوابها ممانية » .

(٢) ما بين الفوسين زيادة من الكرمانى .

(٣) يريد واو الضمير في (يقولون) .

(٤) الآية ٣٦ .

(٥) يريد سورة فصلت ، الآية ٥٠ .

(٦) في الكرمانى « الكراهة » .

(٧) الآية ٥٧ .

(٨) الآية ٢٢ .

(٩) ما بين المعقوفتين زيادة من الكرمانى والخطيب .

من الكفار ، أَيْ^(١) ذُكِّرُوا فَأَعْرَضُوا عَقِيبَ مَا ذُكِّرُوا ، وَنَسُوا ذُنُوبَهُمْ ، وَ[هَمْ] بَعْدُ
مَتَوَقَّعٌ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْمِنُوا . وَمَا فِي السَّجْدَةِ فِي الْأَمْوَاتِ مِنَ الْكُفَّارِ ؛ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ :
(وَلَوْ تَرَى^(٢)) إِذِ الْمَجْرُمُونَ نَاكُسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أَيْ ذُكِّرُوا مَرَّةً بَعْدَ
أُخْرَى ، وَزَمَانًا بَعْدَ زَمَانٍ [بِآيَاتِ رَبِّهِمْ] ثُمَّ أَعْرَضُوا عَنْهَا بِالْمَوْتِ . فَلَمْ يُؤْمِنُوا ،
وَانْقَطَعَ رَجَاءُ إِيمَانِهِمْ .

قَوْلُهُ : (نَسِيًا^(٣)) حَوْتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ) وَالْآيَةُ الثَّلَاثَةُ^(٤) (وَاتَّخَذَ
سَبِيلَهُ^(٥)) لِأَنَّ الْفَاءَ لِلتَّعْقِيبِ وَالْعُطْفُ ، فَكَانَ اتِّخَاذُ الْحَوْتِ السَّبِيلَ عَقِيبَ
النُّسْيَانِ ، فَذِكْرُ بِالْفَاءِ [وَالْآيَةُ الْأُخْرَى لَمَّا حِيلَ بَيْنَهُمَا بِقَوْلِهِ : (وَمَا
أَنْسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ) زَالَ مَعْنَى التَّعْقِيبِ وَبَقِيَ الْعُطْفُ الْمَجْرَدُ .
وَحَرْفُهُ الْوَآوُ .

قَوْلُهُ : (لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا^(٦)) وَبَعْدَهُ (لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نَكْرًا^(٧)) لِأَنَّ
الْإِمْرَ : الْعَجَبَ . وَالْعَجَبُ يَسْتَعْمَلُ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ . بِخِلَافِ النُّكْرِ ؛ لِأَنَّ
النُّكْرَ مَا يَنْكِرُهُ الْعَقْلُ . فَهُوَ شَرٌّ . وَخَرَّقَ السَّفِينَةَ لِمَ يَكُنْ مَعَهُ غَرَقٌ . فَكَانَ
أَسْهَلَ مِنْ قَتْلِ الْغُلَامِ وَإِهْلَاكِهِ . فَصَارَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مَعْنَى يَخْصُهُ .

قَوْلُهُ : (أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ^(٨)) وَبَعْدَهُ (أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ^(٩)) لِأَنَّ الْإِنْكَارَ فِي الثَّانِيَةِ
أَكْثَرُ . وَقِيلَ : أَكَّدَ التَّقْرِيرَ الثَّانِي بِقَوْلِهِ (لَكَ) كَمَا تَقُولُ لِمَنْ تُوْبِّخُهُ :

- | | |
|------|---|
| (١) | أَيْ لَأَنْ ذُكِّرُوا ... وَفِي الْكِرْمَانِيِّ « إِذَا » وَهِيَ ظَاهِرَةٌ . |
| (٢) | الآيَةُ ١٢ . |
| (٣) | الآيَةُ ٦١ . |
| (٤) | أَيْ الَّتِي بَعْدَ الْآيَةِ الْمَذْكُورَةِ بِآيَةٍ ، وَلَيْسَ مَعْنَى هَذَا أَنَّ الثَّانِيَةَ فِيهَا فَتَخَذَ سَبِيلَهُ ؛ |
| (٥) | الآيَةُ ٦٣ . |
| (٦) | رِيدَةٌ مِنَ الْكِرْمَانِيِّ . |
| (٧) | الآيَةُ ٧١ . |
| (٨) | الآيَةُ ٧٤ . |
| (٩) | الآيَةُ ٧٢ . |
| (١٠) | الآيَةُ ٧٥ . |

لك أقول ، وإيّاك أعنى . وقيل : بيّن في الثّاني المقولَ له ، لمّا لم يبيّن في الأوّل .

قوله في الأوّل : (فأردت^(١)) ، وفي الثّاني : (فأردنا^(٢)) وفي الثالث : (فأراد ربّك^(٣)) ؛ لأنّ الأوّل في الظاهر إفساد^(٤) ، فأسنده إلى نفسه ، والثّالث إنعام محض ، فأسنده إلى الله عزّ وجلّ . وقيل : لأنّ^(٥) القتل كان منه ، وإزهاق الرّوح كان من الله عزّ وجلّ .

قوله : (ما لم تستطع^(٦)) جاء في الأوّل على الأصل ، وفي الثّاني (تستطع^(٧)) على التخفيف ؛ لأنّه الفرع .

قوله : (فما استطعوا^(٨)) أن يظهروه وما استطعوا له نقباً) اختار التخفيف في الأوّل ؛ لأنّ مفعوله حرف وفعل وفاعل ومفعول ، فاختير فيه الحذف . والثّاني مفعوله اسم واحد ، وهو قوله (نقباً) وقرأ حمزة بالتّشديد^(٩) ، وأدغم التّاء في الطّاء . وقرئ في الشّواذّ : فما أسطاعوا^(١٠) بفتح الهمزة . ووزنه

(١) الآية ٧٩ . (٢) الآية ٨١ .

(٣) الآية ٨٢ .

(٤) ب ، ا : « لفساد » وما أثبت عن الكرمانى .

(٥) هذا توجيه لما في الثّاني (فأردنا) وحاصله أن ضمير الجمع (نا) يقصد به الله عز وجل ، وصاحب موسى عليهما السلام ، إذ اشتركا فيما حدث بالفلام ، فكان منه العمل الظاهر وهو القتل ، وكان من الله سبحانه إزهاق الروح . وهذا الوجه اعترض بأن فيه إشراك غير الله معه سبحانه في الضمير وقد نهى عنه ، كما في حديث (ومن بعضهما فقد غوى) وانكار الرسول صلى الله عليه وسلم على القائل . وقد اطلال الكلام في هذا الشّهاب في كتابته على البيضاوى . ١٣٠/٦ .

(٦) الآية ٧٨ . (٧) الآية ٨٢ .

(٨) الآية ٩٧ . (٩) أى قوله : « فما استطاعوا » .

(١٠) أ ، ب « أستطاعوا » ولا يعرف قطع الهمزة الا مع حذف التّاء ، وأصلها أطاق ، فزيدت السين عوضاً عن حركة العين ، كما هو مقرر في الصرف .

أسفعلوا^(١) ومثله أهرأق ووزنه أهفعل ، ومثلها استخذ فلان أرضاً ، أى
أخذ ، ووزنه اسفعل^(٢) وقيل : استعل ، من وجهين^(٣) . وقيل : السين
بدل من التاء ، ووزنه افتعل .

فصل السُّورة

لم يُذكر فيها سوى أحاديث واهية ، وحديث صحيح . أما الحديث
الصحيح فقوله صلى الله عليه وسلم (من^(٤) حفظ عشر آيات من أول
الكهف عُصِمَ من الدجال) وفي لفظ : مَنْ قرأ عشر آيات من سورة الكهف
حفظاً لم يضره فتنة الدجال . ومن قرأها كلّها دخل الجنة . والأحاديث
الواهية ، منها : ألا أدلكم^(٥) على سورة شيعها سبعون ألف ملك حتى نزلت .
ملاً عِظَمها بين السماء والأرض . قالوا : بلى يا رسول الله قال : هي سورة
أصحاب الكهف . من قرأها يوم الجمعة غُفِرَ له إلى الجمعة الأخرى
وزيادة ثلاثة أيام ، ولياليها مثل ذلك ، وأعطى نوراً يبلغ السماء . ووقى
فتنة الدجال . وعن جعفر : من قرأ هذه السورة في كل ليلة جمعة لم يمت
إلا شهيداً وبُعث مع الشهداء . ووقف يوم القيامة معهم . ولا يصيبه آفة

(١) أ ، ب : استفعلوا ، وهذا لا يجرى مع ما صوبته . ولا شك أن مثل هذا خطأ من
النساح .

(٢) أ ، ب : استفعل . وهذا لا يكون لوجوب مطابقة الميزان والموزون في عدد الحروف .

(٣) إذ أصله استخذ فحذفت إحدى نساوين ، فان قدرت حذف النساويه وهى تاء
الافتعال الزائدة فوزنه اسفعل ، وان قدرت حذف تاء الأولى وهى فاء الكلمة فوزنه استعل .
واللغويون يختلفون في أن الأصل الاخذ أو التخذ .

(٤) روى هذا الحديث مسلم والنسائي وأبو داود كما في الترغيب والترهيب في كتاب
قراءات القرآن .

(٥) ورد الحديث ببعض اختلاف في كنز العمال ١/١٤٣ .

الدُّجَال . وروى أَنَّ مَنْ قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أشركه الله في ثواب أصحاب الكهف ؛ لأنَّهم وجدوا الولاية يوم الجمعة ، وأحياهم يوم الجمعة ، واستجاب دعاءهم يوم الجمعة ، والسَّاعَةُ تقومُ يوم الجمعة . وقال : يا عليّ مَنْ قرأ سورة الكهف فكأنَّما عبد الله عشرة آلاف سنة ، وكأنَّما تصدَّق بكلِّ آية قرأها بألف دينار^(١) .

(١) أ ، ب : « ألف » والعمل تصدق غير متعد .